

★



★

كتاب

الخيرات الحسان في مناقب الامام الاعظم

أبي حنيفة النعمان للعلامة مفتي الحجاز

الشيخ شهاب الدين أحمد بن حجر

الهيتمي المكي المتوفى سنة ٩٧٢

رحمه الله تعالى آمين



طبع على نفقة مولوى محمد عبد الله جيتيكر

وشركائه في بومبي الهند سنة ١٣٢٤

(طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر)

[لصاحبها محمد إسماعيل]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اختص العلماء بوراة الانبياء والنخاق بأخلاقهم * وجعلهم القدوة للكافة في معاشهم ومعادهم * وميز المجتهدين منهم بقيامهم بمصالحهم وإيضاح الحق لهم في مصادرهم ومواردهم * وبإضطرار الخلق اليهم في قوام ما به حياة أرواحهم وأبدانهم * فهم الملوك لابل الملوك تحت أقدامهم وفي أسر رأيهم وأقلامهم * وهم النجوم لابل النجوم تستمد من أنوارهم * وهم الشمس لابل الشمس تستضيء من أضوائهم * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة أترقى بها في كمالات مغارفهم * وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المذيع لمعالى مناقبهم وكمالهم * والمفيض عليهم من سوابق التوفيق لاقتضاء آثاره في سائر أحوالهم * ما سبقوا به من سواهم الى الخلافة الكبرى عنه في الهداية والامداد للخلق ببواطنهم وظواهرهم * صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه الذين حازوا من قصب السبق في مضمار الكمالات الصمدانية والمعارف المصطفوية ما صاروا به القدوة الكبرى والحجة البيضاء لاوائل الخلق وأواخرهم * صلاة وسلاماً دائماً بدوام العلماء وظهور سؤددهم وما آثرهم (وبعد) فإنه ورد علينا من منذ سنين بمكة المشرفة زادها الله تشرiffاً وتكريماً * وجلالة ومهابة وتعظيماً * رجل من فضلاء القسطنطينية وصاحبتهم لجمعه بين العلوم النقيية والعقائية * والقوانين

الطبية * والرسمية * وعلوم الاخلاق والمواهب * والاحوال والمطالب * التي
 فاز بها القوم * السالمون من الاعتراض واللوم * ساداتنا الصوفية * وأئمتنا
 الطائفة الجنيديّة * فساجلنا وساجلناه مساجلة الاحبة الذين هم على سرر
 متقابلون * ومن بحار المعارف يغترفون * الى أن انجز الكلام الى الأئمة
 الجامعين بين العلوم الرسمية * والمعارف الوهية * المتحفين بدوام الشهود
 وهوامع الكرم والجود * فقال ذلك الفاضل العالم الكامل أودّ منكم مختصراً
 جامعاً * ودستوراً لطيفاً مانعاً * يشتمل على تلخيص ما أطال به الأئمة في
 مناقب الامام الاعظم والقدوة المقدم أبي حنيفة النعمان سقى الله مرقده
 شآبيب الرحمة والرضوان وأسكنه أعلى فرايس الجنان * فبادرت الى امثال
 أمره المحتم وبذات الجهد في تلخيص تلك المناقب فانه المقصد الأهم نجاء
 بحمد الله مختصراً لطيفاً وأنموذجاً شريفاً فكتب منه نسخة وذهب به الى
 بلده أعظم بلاد الاسلام ومحط رحال العلماء الاعلام ومنبع الافاضل ومفزع
 الامائل ثم كتبه الناس بعده واقتفوا أثره ومجده وتفرقوا به في البلدان
 ولم يبق عندي الا نسخة الاصل والله المستعان فاستعارها بعض الحنفية
 ليكتبها ويردها ثم سافر بها غير مانتفت الى عظيم وزر فقدتها فتأثرت لذلك
 وأعدت النظر فيها لأئمة المناقب من المسالك الى ان ظفرت بكتاب جامع فيها
 لصاحبنا الشيخ العلامة الصالح الفهامة الثقة المطاع والحافظ المتبع الشيخ
 محمد الشامي الدمشقي ثم المصري فلخصت مقاصده ونقحت مصادره وموارده
 في هذا الكتاب البديع الجامع المحكم المنيع (وسميته) الخيرات الحسان
 في مناقب الامام الاعظم أبي حنيفة النعمان رحمة الله عليه وورثته على
 مقدمات ثلاث وأربعين فصلاً



﴿المقدمة الاولى﴾

اعلم ان بعض المتعصبين ممن لم يمنح توفيقاً جاءني بكتاب منسوب للامام الغزالي فيه من التعصب الفظيع والخط الشنيع على امام المسلمين وأوحد الأئمة المجتهدين أبي حنيفة رحمه الله ما تصم عنه الأذان ويقول عند سماعه الموفق المنصف ليت ذلك ما كان كيف وقد أدى ذلك شمس الأئمة الكردي الي ان بسط الكلام في رد ذلك الكتاب وقابل مؤلفه مقابلة الفاسد بالفاسد فشنع على الشافعي رحمه الله أعظم من ذلك التشنيع وبسط الكلام بما لا يحمد من الصنيع كل ذلك منه بناء على أن ذلك الغزالي هو الامام محمد حجة الاسلام وليس هو هو لما يأتي في احيائه من مدح أبي حنيفة وترجمته بما يليق بعلي كاله وأيضاً فلأن النسخة التي رأيتها مكتوب عليها ان هذا الكتاب تصنيف محمود الغزالي ومحمود هذا ليس بحجة الاسلام ومن ثمة كتب على حاشية تلك النسخة هذا شخص معتزلي اسمه محمود الغزالي وليس هو حجة الاسلام قال بعض محققي الحنفية ممن أخذ العلم عن المولى سعد الدين التفتازاني وتفرض أن ذلك صدر عن الغزالي حجة الاسلام فهذا انما صدر عنه حين كان متلبساً بعلوم الجدل وحفظ طلبة العلم وأما في آخر أمره حين تخلى عن تلك الحفظ وأقيضت عليه سجل المعارف والشهود فقد عرف الحق لاهله وأقره في محله والدليل على ذلك كلامه في الاحياء انتهى ولا بأس بذكر خلاصة كلامه في الاحياء ليعلم نزاهة مؤلفه حجة الاسلام مما نسب اليه وقبل ذلك تقدم عليه مقدمة ❦ وهي ان بعض علماء الهند اختصر الاحياء اختصاراً بليغاً سماه عين العلم لم يسبق الي مثل اختصاره مع تعدد مختصره فانه أشار الى مقاصده في أوراق قليلة تكاد ان تكون من جوامع

العكلم فلذا وضعت على كتابه شرحا له لانه لفرط ما فيه من الایجاز يكاد أن يعد من الالغاز وعبرة ذلك المختصر مع عبارة شرحي له وتام العبارة ستأتي في آخر الورقة الثانية والاولى ان يختار من الأئمة الاربعة من ظن انه أفضل الاربعة وأعلمهم لأن نفسه حينئذ تنقاد الى قوله وتخضع لرأيه وتبادر الى امثاله والعمل به أكثر ثم كل من أبي حنيفة ومالك والشافعي رحمة الله عليهم امتاز باقليم لا يعرف فيه غير اتباعه أو يكون اتباعه فيه أكثر كاقليم الحجاز واليمن ومصر والشام وحلب وعراق العرب والمعجم بالنسبة للشافعي رحمه الله وكالعرب على سعته بالنسبة لمالك رحمه الله وكالروم والهند وما وراء النهر بالنسبة لأبي حنيفة رحمه الله ومن ثمة قال المصنف كأبي حنيفة رحمه الله عندنا معشر الحنفية فقد ورد من طرق أي يأتي الكلام عليها مبسوطاً قريباً أبو حنيفة سراج أمتي وفضله رحمه الله وما اشتهر عنه من العبادة والورع والزهد والسخاء ودقة النظر وحدة الفكر يغني عن أن يستدل لفضله بما أطبق المحدثون على وضعه وسمع في المنام الباري تعالى يقول أنا عند علم أبي حنيفة أي بالحفظ والقبول والرضا وانزال البركة فيه وفي الآخذين به وسلم المخالفون سبقه في الفقه ومن ثمة قال الشافعي رحمه الله الناس في الفقه عيال علي أبي حنيفة وقال أيضاً قلت لمالك كيف رأيت أبا حنيفة فقال رأيت رجلاً لو كنت في السارية ان يجعها ذهباً لقام بحجته ولما دخل الشافعي بغداد زار قبره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع يديه في التكبير وفي رواية أن الركعتين كانتا صلاة الصبح وانه لم يفت ف قيل له في ذلك فقال أدبا مع هذا الامام ان أظهر خلافه بحضرته وقال الفضيل بن عياض وناهيك به جلالة كان أبو حنيفة معروفاً بالفقه مشهوراً بالورع ومن عظيم ورعه ما قال الامام عبد الله بن المبارك انه أراد شراء أمة فكث عشرين سنة يستخير ويشاور من أي سي يشتري وقال النضر

ابن شميل كان الناس نياما عن الفقه حتى أيقظهم أبو حنيفة ودخل على أمير المؤمنين المنصور وعنده عيسى بن موسى العابد الزاهد فقال للمنصور هذا عالم الدنيا فقال له المنصور عمن أخذت العلم قال عن أصحاب عمر عن عمر وعن أصحاب علي عن علي وعن أصحاب ابن مسعود عن ابن مسعود فقال المنصور لقد استوثقت ومع ذلك أراد هلاكه في وقائع جرت له معه وراوده على أن يلي القضاء فلم يقبل فضرب مائة سوط وحبس الى ان مات في الحبس على قول وضرب أيضاً عشرين سوطاً على أن يلي أمر بيت المال فأبى ان يقبل وكان يقول اذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين أو عن أصحابه أخذنا ببعض أقوالهم ولم نخرج عنها أو عن التابعين زاحمناهم وكان يقوم كل الليل بعد ان كان يجي نصفه فأشار اليه انسان وهو يعنى فقال هذا هو الذي يجي كل الليل فلم يزل بعده يجي كل الليل وقال أنا استحي من الله ان أوصف بعبادة ليست في وقال بعضهم ما رأيت أصبر على الطواف والصلاة والفتيا بمكة من أبي حنيفة إنما كان كل الليل والنهار في طلب الآخرة وسمع هاتفاً في المسام وهو في الكعبة يقول أن يا أبا حنيفة أخلصت خدمتي وأحسنيت معرفتي فقد غفرت لك أي لما كنت عليه من اخلاص الخدمة باحياء كل الليل وصيام أكثر الدهر وبذل الجهد في نشر العلم على الوجه الاكمل واحسان المعرفة باتقان العلوم الظاهرة والباطنة والاخلاص فيها ورفض الدنيا والاعراض عنها رأساً والاقبال على الآخرة وبذل الوسع في تحصيل أسبابها ومن هذه صفاته أقرب الى رجاء المغفرة له على وجه مخصوص لا يبق له ذرة تقصير ولن اتبعك ببركة اخلاصك واحسانك للذكورين الى قيام الساعة وفي هذا من البشرى له ولاتباعه ما يحمل الموفق منهم على بذل طاقته في اقتفاء آثار امامه فيما كان عليه من تلك الاخلاق العالية والصفات الطاهرة الزكية التي قل أن تجتمع الا للعارفين والأئمة

للمجاهدين وتعلم له من كبار المشايخ الأئمة المجتهدين والعلماء الراسخون كالامام
الجليل المجمع على جلالته وبراعته وتقدمه وزهده عبد الله بن المبارك
وكالامام الليث بن مسعود وكالامام مالك ابن أنس وناهيك بهؤلاء الأئمة
وكالامام مسعر بن كدام وزفر وأبي يوسف ومحمد وغيرهم وتحمل لتقلد القضاء
أى لاجل أن يتولاه وكذا مفتاح خزائن بيت المال ما تحمل من العقوبة
والضرب الشديد لما أبى عن ذلك ايثاراً لعذاب الدنيا على عذاب الآخرة
ومن ثمة لما ذكر عند عبد الله بن المبارك قال أئذ كرون رجلاً عرضت
عليه الدنيا بخذافيرها ففر منها وما خالط الظلمة مع سواهم له في ذلك
والحاحم عليه وتهديده ان لم يفعل وما قبل منهم شيئاً قط وان قل ومن ثمة
لما أرسل اليه أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم على يد الحسن بن
القحطبة ولم يمكنه ردها أوصى ابنه حماداً انه اذا مات ودفن يردها للحسن
ففعل فقال له رحمة الله على أبيك لقد كان شحيحاً على دينه وما اشتغل
بالدعوة أي بدعوة الناس الى مذهبه الا بالاشارة النبوية في المنام اليه
ليدعوه الى مذهبه بعد ما قصد الانزواء والاستخفاء عنهم تواضعاً واحتقاراً
لنفسه عن أن يجعل لها حظاً أو يرى منها أو لها فعلاً حسناً يستحق أن
يجعل دعابة الناس الى الاقتداء والعمل به فلما جاءه الاذن بمن فوّضت اليه
قسمة خزائن الله تعالى على مستحقها علم أن ذلك أمر حتم لا بد منه فدعا
الناس اليه حتى ظهر مذهبه وانتشر وكثرت أتباعه وخذلت حساده ونفع
الله به شرقاً وغرباً وعجباً وعرباً ورزق حظاً وافراً في اتباعه فقاموا بتحرير
أصول مذهبه وفروعه وأمعنوا النظر في منقوله ومعقوله حتى صار بمحمد
الله محكم القواعد معدن الفوائد ويؤيد ذلك ما حكاه بعض أصحاب المناقب
أن نابتاً والده أتى به وهو صغير لعل يكرم الله وجهه فدعا له بالبركة ولزيرته
فكان ما أوتي به أبو حنيفة من بركة تلك الدعوة وما استغل بمخاطب المديون

حين آناه متقاضياً تورعاً منه عن أن يرتفق بشيء من آثام مدبته واعلاماً للمدين
 أنه لا يرغب في رفق منه فإن قبوله منه وإن قل بطريق الشرع ينافي كمال المروءة
 والورع ومحاسن الاخلاق وكان له رحمه الله من ذلك ومن منجذب الشهية
 ما أمكنه الحفظ الوافر ومن ثمة تصدق بجميع مال أتى به وكيهه إليه لما خلط
 به ثمن ثوب معيب بيع حال كونه مخفياً عييه من بائعه فهو وإن لم يكن عليه
 اثم لجهله لكن فيه شبهة ما وإنما لم يرد ثمنه بائعه ويسترده كأنه للجهل
 بالمشترى مع اليأس من العلم به فتصدق به كما يأتي مبسوطاً في باب التوبة قيل
 وكان المال ثلاثين ألفاً ووقع له نظائر لذلك متعددة كما في كتب المناقب ومن
 عظيم ورعه وزهده مامر من قصة الجارية التي أراد أن يشتريها ومن ذلك أيضاً
 أنه ترك لحلم الغنم لما فقدت شاة في الكوفة إلى أن علم موتها لأنه سأل عن
 أكثر ما تبعت فقيل له سبع سنين فترك أكل لحما سبع سنين تورعاً منه
 لاحتمال أن تبقى تلك الشاة الحرام فيصادف أكل شيء منها فيظلم قلبه اذ هذا
 هو شأن أكل الحرام وإن انتفى الائم للجهل بعين الحرام ولاجل ذلك فاز
 أهل الورع بما سبقوا به غيرهم من نور القلوب وتأهلهم لشهود المحبوب
 وقيامهم في خدمته بحسب طاقهم واعراضهم عن القواطع عنه طوق مقدرتهم
 وليس ما ذكر من مناقب هذا الامام يراد به حصر مناقبه فيه بل هو قطرة
 من بحر لا ساحل له ومن غررها أنه صلى الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة
 فقيل له ما الذي قواك على هذا قال اني دعوت الله بأسمائه على حروف المعجم
 وهي مجموعة في كل من آيتين الاولى محمد رسول الله الى آخر سورة الفتح
 والثانية ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً الآية في سورة آل عمران وأنه
 كان يحتم في رمضان ستين ختمة ختمة بالليل وختمة بالنهار الى غير ذلك من
 مناقب أخره لا يفسر تعدادها فرحمه الله ورضي الله عنه وأرضاه وجعل جنات
 الفردوس مثله ومثواه انتهى كلام مختصر الاحياء مع شرحي له وبه يعلم

برامة الامام الغزالي حجة الاسلام مما نسب اليه من التعصب حاشاه الله منه

﴿المقدمة الثانية﴾

في بيان أمور يعمّ نفعها ويقبح بالطائِب جهلها إذ به يقع في ورطة عظيمة ومهواة قبيحة غير مستقيمة فتعين إيرادها أولاً وإيضاح ماله بها تعلق بمجملها ومفصلاً * منها عليك أيها الموفق أن أردت النجاة في الآخرة والسلامة من خطر الواقعة في أحد من أولياء الله تعالى ووراث نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم أن تعتقد أن كل واحد من الأئمة المجتهدين والعلماء العاملين على هدى من الله ورضوان وإسهم كلهم مأجورون في سائر الحالات باتفاق أئمة النقل والبرهان وقد روي البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال مهما أوتيتم من كتاب الله فالعمل به فلا عذر لاحد في تركه فإن لم يكن في كتاب الله فسنة ماضية منى فإن لم تكن سنة منى فما قال أصحابي أن أصحابي بمنزلة النجوم في السماء فأبما أخذتم به اهتديتم واختلاف أصحابي لكم رحمة ففيه إخباره صلى الله عليه وسلم باختلاف المذاهب بعده في الفروع من منذ زمن أصحابه الذي هو زمان الهدى والارشاد المشهود له من مشرفهم بأنه خير القرون على الإطلاق ويلزم من اختلافهم اختلاف من بعدهم لأن كل صحابي مشهور بالفقه والرواية أخذ بقوله ومذهبه جماعة ومع ذلك رضي به صلى الله عليه وسلم وأقرهم عليه ومدحهم حتى جعل نفس ذلك الاختلاف رحمة للأمة وخيرهم في الأخذ بقول من شاؤا من أصحابه اللازم له الأخذ ويقول من أرادوا من المجتهدين بعدهم الجارين على منوالهم والسالكين لمسالكهم في أقوالهم وأفعالهم وقد أقر صلى الله عليه وسلم اختلاف أصحابه في وقائع جرت لهم في زمنه ولم يعترض أحداً فيما قاله ورأه مخالفاً لما قاله نظيره ورأه كما يشهد بذلك وقائع كثيرة شهيرة من ذلك قصة اختلافهم في أسرى بدر

فأبو بكر ومن تبعه أشاروا بأخذ الفداء منهم وعمر ومن تبعه أشاروا بقتلهم
 فحكم صلى الله عليه وسلم بالأول ونزل القرآن بتفضيل الرأي الثاني مع
 تقرير الرأي الأول فقيه أوضح دليل على تصويب الرأيين وإن كلا من المجتهدين
 مصيب ولو كان الرأي الأول خطأ لم يحكم به صلى الله عليه وسلم وقد أخبر
 تعالى بأنه عين حكمه بقوله لولا كتاب من الله سبق وطيب الفداء بقوله
 تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً وإنما وقع العتب على اختيار غير الأفضل
 ومن ثمة كان أكثر ما يقع الترجيح في المذاهب بالنظر إلى الأفضل من حيث
 قوة الأدلة والقرب من الاحتياط والورع وذلك في مسائل معدودة لا من
 حيث مجموع المذهب وأما بالنظر إلى التصويب فكله صواب وحق لا شبهة
 فيه ومن هذا كانت طريقة الصوفية أعدل الطرق وأفضلها وهي الأشد
 والأحوط في كل مسألة بحيث يخرجون من جميع الأقاويل ويأتون بعبادة
 مجمع على صحتها ويوافق ذلك قول أئمتنا بسن الخروج من كل خلاف لم يضعف
 مدركه ولم يخالف سنة صحيحة أي مخالفة صريحة لا يمكن تأويلها وقد صرحوا
 بأنه يسن الوضوء من كل ما قيل فيه أنه ناقض وكان ابن شريح يغسل أذنيه
 مع وجهه ويمسحهما مع رأسه ويمسحهما منفردتين احتياطاً في الكل وخروجاً
 من الخلاف * * ومن ذلك أيضاً قصة اختلافهم في قوله صلى الله عليه وسلم
 حين أراد غزو بني قريظة لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة فاتهم لما
 خرجوا من المدينة اليهم وقد ضاق وقت الظهر اختلفوا فصلى جماعة منهم
 الظهر خشية خروج وقتها واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم إنما قال ذلك
 تحريضاً على الاستعجال ولم يرد اخراج الصلاة عن وقتها فاستنبطوا من النص
 معنى يبنوا به أن الحصر في قوله إلا في بني قريظة إضافي لا حقيقي وامتنع
 آخرون عن صلاة الظهر إلى أن وصلوا بني قريظة بعد دخول وقت العصر
 واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم أطلق الحصر ولم يبينه فكان المراد به حقيقته

ثم بلغه اختلافهم وفعلهم فلم ينكر على أحد من الفريقين وأقرّ كلا على ما فهمه
 إشارة إلى أن الكل مجتهدون مأجورون على هدى من الله تعالى فلا لوم على
 أحد منهم ولا ينسب إليه خلل ولا تقصير ولا سيما مع استحضارك لقوله صلى الله
 عليه وسلم فأبما أخذتم به اهتديتم فجعل الكل مهتدين فكيف مع ذلك ينسب
 لأحد منهم خطأ أو تقصير وأخرج بن سعد والبيهقي عن أبي بكر رضي الله عنه
 أنه قال كان اختلاف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للناس وأخرج
 ابن سعد عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه قال ما يسرني باختلاف
 أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حرم النعم رواء البيهقي بلفظ ما يسرني أن أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا لأنهم لو لم يختلفوا لم يكن رخصة ولما أراد
 هرون الرشيد أن يعلق موطأ مالك في الكعبة ويحمل الناس على ما فيه قال له
 مالك لا تفعل يا أمير المؤمنين فإن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا
 في الفروع وتفرقوا في البلدان وإن اختلاف العلماء رحمة من الله تعالى على هذه
 الأمة كل يتبع ما صح عنده وكل مصيب وكل على هدي فقال له هرون وفقك
 الله يا أبا عبد الله ووقع له ذلك مع للنصور أيضاً لما أراد أن يرسل إلى كل مصر
 نسخة من كتب مالك ويأمرهم أن يعملوا بما فيها ولا يتعدوه إلى غيره فقال
 له مالك لا تفعل هذا فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويل وسمعوا أحاديث ورووا
 روايات وأخذ كل قوم بما سبق إليهم ودانوا بها من اختلاف الناس فذبح الناس
 وما اختار أهل كل بلد منهم لأنفسهم وبما تقرر يظهر اتجاه القول بأن كل مجتهد
 مصيب وإن حكم الله تعالى في كل واقعة تابع لظن المجتهد وهو أحد القولين للائمة
 الأربعة ونسب ترجيعه لأكثر الشافعية والحنفية والباقلاني ولا ينافيه الخبر
 الصحيح المصرح بأن للمصيب أجرين وللمخطئ أجر لأنه محمول كما قال
 الحافظ الجلال السيوطي على أن المخطئ من المجتهدين إنما أخطأ في عدم ادراكه
 الأفضل والأولى كما عتب على الصحابة في اختيار الفداء لأنه غير الأفضل

مع انه حكم صواب وقد قال الفقهاء فيمن صلى رباعية إلى أربع جهات كل ركعة إلى جهة بالاجتهاد لا قضاء عليه مع القطع بأن ثلاث ركعات منها إلى غير القبلة واختلف اجتهاد عمر رضي الله عنه في الحد يقضي فيه بقضايا مختلفة وكان يقول ذلك على ما قضينا وهذا على ما نقضى وأخرج البيهقي مرسلًا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقضي القضاء وينزل القرآن بغير ما قضى فيستقبل حكم القرآن ولا يرد قضاؤه الأول انتهى وفيما قاله واستدل به نظر واضح لا سيما ما ذكره آخرًا إذ اجتهاده صلى الله عليه وسلم عليه ولم يعصوم من الخطأ على الصواب بخلاف اجتهاد غيره ونقل الكردي عن الشافعي رحمه الله ان المجتهدين القائلين بحكمين متباينين بمنزلة رسولين جاءا بشريعتين مختلفتين وكلاهما حق وصدق وقال الامام المازري القول بان الحق في طرفين هو ما عليه أكثر أهل التحقيق من العلماء والمتكلمين وهو مروى عن الأئمة الأربعة واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم جعل له أجرًا ولو لم يصب لم يؤجر وأجابوا عن اطلاق الخبر بأنه محمول على من ذهل عن النص واجتهد فيما لا يسوغ الاجتهاد فيه من القطعيات مما خالف الاجماع فان مثل هذا اذا اتفق الخطأ فيه هو الذي يصح اطلاق الخطأ فيه وأما من اجتهد في مسألة ليس فيها نص أي قاطع ولا اجماع فلا يطلق عليه الخطأ وأطال الامام المازري في تقرير ذلك وفي الشفاء لعباض القول بتصويب المجتهدين هو الحق والصواب عندنا وقد قال صاحب جمع الجوامع والمتكلمون عليه ونعتقد ان أباحيفة ومالكا والشافعي واحد والسياني والأوزاعي وابن جرير وسائر أئمة المسلمين علي هدى من الله تعالى ولا التفت الى من تكلم فيهم بما هم بريئون منه فقد أوتوا من العلوم الدنية والمواهب الالهية والاستنباطات الدقيقة والمعارف الغزيرة والدين والورع والعبادة والزهادة والجلالة بالحل الذي لا يسامى انتهى ورأى بعض الأئمة النبي صلى الله عليه وسلم وسأله عن اختلاف المجتهدين فقال كل في

اجتهاده مصيب فذكر له الراي قول أبي حنيفة المجتهدان مصيبان والحق في واحد وقول الشافعي المجتهدان مصيب ومخطئ معفو عنه فقال صلى الله عليه وسلم ما قريبان في المعنى وان كانا مختلفين في اللفظ فقلت أيهما أولى بالأخذ من الفريقين فقال صلى الله عليه وسلم كلاهما على الحق * ومنها عليك أيضاً ان تعتقد ان اختلاف أئمة المسلمين من أهل السنة والجماعة في الفروع نعمة كبيرة ورحمة واسعة وفضيلة واضحة وله سر لطيف أدركه العلماء العاملون وعمي عنه الجاهلون حتى قال بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم جاء بشرع واحد فمن أين مذاهب أربعة ووجه ذلك ان الله تعالى خص هذه الشريعة برفعه عن أهلها الآصار والاثقال التي كانت على الأمم قبلها كتختم القصاص في شريعة موسى عليه السلام لأنه أرسل بالجلال الصرف ونظم الدية في شريعة عيسى عليه السلام والتخيير بينهما في شريعتنا وكقرض محل النجاسة من البدن في شرعهم وغسلها بالماء في شرعنا وكامتناع النسخ في شريعة اليهود وجوازه في شرعنا ومن ثمة استعظموا نسخ القبلة وككتبتهم فانها لا تقرأ إلا على حرف واحد وكتابنا يقرأ على حروف سبعة بل عشرة كل ذلك لقوله تعالى يُريد الله بكم اليسر ولا يُريد بكم العسر وقوله عزّ قائلًا وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة فمن سماحتها ويسرها ورفع الآصار عنها وقوع اختلاف أئمتنا في الفروع لتكون المذاهب على اختلافها كشرائع متعددة حتى لا يضيق الأمر عليهم بالزام شيء واحد وحتى يثاب كل عامل بمذهب صحيح ويمدح عليه وحتى ان من رأى له فسحة في غير مذهبه جاز له بشرطه الانتقال اليه والعمل به وكل هذه نعم عظيمة الموقع واسعة الرفق لاسيما وهي مؤذنة بغاية رفعة صلى الله عليه وسلم وتميزه على بقية الأنبياء بالنوسقة لأجله على أمته بخيرهم في الأمر الواحد بالعمل بكل ما فيه سهولة لهم لتصويب كل مجتهد منهم ومدحه

وان فرض خطأه وقد قرر السبكي ان جميع الشرائع السابقة شرائع له صلى الله عليه وسلم والأنبياء صلوات الله عليهم كالنواب عنه لأنه نبي وآدم بين الروح والجسد فهو إذ ذاك نبي الأنبياء وهذا هو معنى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الى الناس كافة فهو مبعوث الى الخلق كلهم من لدن آدم الى قيام الساعة انتهى وإذا قرر ان شرائع الأنبياء شرائع له زيادة في تعظيمه فالشرائع التي استنبطها أصحابه وتابعوهم باحسان من أقواله وأفعاله على تنوعها شرائع متعددة له من باب أولى خصوصاً وقد أخبر بوقوعها ووعد بالهداية على الأخذ بها ورضي بها ومدحنا عليها وجعل ذلك رحمة أي رحمة ومنة أي منة كما مر بيان ذلك ومن ثمة لما جعل اختلاف هذه الأمة رحمة أخبر بان اختلاف الأمم السابقة هلاك وعذاب أي لانهم لم يوسع لهم كما وسع لهذه الأمة فكان اختلافهم محض كذب وتقوّل على أنبيائهم بما هم بريئون منه * ومنها يتأكد عليك غاية التأكد الذي لا رخصة فيه ان لا تفضل بعض المذاهب على بعض تفضيلاً يؤدي الى تنقيص المفضل عليه فان ذلك يؤدي الى المقت والخزي في الدنيا والآخرة وسيأتي عن الله تعالى انه قال من آذى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وعلماء المسلمين العاملون كلهم أولياء الله تعالى من غير شك ولا ريب وكثير ما يؤدي التفضيل الى الخصام القبيح بين السفهاء ومن لا خلاق لهم ولا دين ولا تقوى الى أن يظهر من بعضهم قبيح العصبية وحمية الجاهلية ويفضّ ذلك بهم الى ترجيح مذهب امامه وإطلاق لسانه في غيره بعدم أدب وغفلة تامة عما يترتب بسبب ذلك من المقت والخزي والى أن ينتصر بعض مقلدي مخالفيه لامامه فيرد على الاول ويطلق لسانه فيه ويتعمد الى امامه ويطلق لسانه فيه زاعماً ان ذلك من باب مقابلة الفاسد بالفاسد ولو عرض كلام كل منهما على امامه لزجره عنه وتبرأ منه وهجره لاجله ولوقوعه قبيح ما ارتكبه في شرك المقت والردى اذ ربما أيس من موته على الهدي وقد أخبر

ابن عباس رضى الله عنهما بان سبب هلاك الامم السابقة مراؤهم وخصوماتهم في دين الله حفظنا الله من وغير هذه المسالك وحشرنا في زمرة أولئك الأئمة فاننا نجيبهم ونعظمهم بما نرجو به ان نحشر معهم علي الارائك اذمن أحب قوماً حشر معهم كما أخبر به مورنهم ومشرفهم وكفى من انتقص أحداً منهم أن يحرم هذه المرافقة في ذلك المجمع الاكبر وان ينادى عليه فيه هذا عدو أولياء الله فليس له الا الخزي والعذاب في المحشر

﴿ المقدمة الثالثة فيما ورد من تبشير النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

(بالامام ابي حنيفة رحمه الله)

اعلم ان أعظم ذلك وأجله وأوضحه وأكمله ما أخرجه البخارى ومسلم عن أبي هريرة وأبو نعيم عنه والشيرازى والطبراني عن قيس بن سعد بن عبادة والطبراني عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان العلم عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس ولفظ الشيرازى وأبي نعيم لو كان العلم معلقاً عند الثريا ولفظ الطبراني عن قيس لا تناله العرب لناله رجال من أبناء فارس ولفظ مسلم لو كان الايمان عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس قال الحافظ المحقق الجلال السيوطي هذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنيفة رحمه الله وفي الفضيلة التامة له نظير الحديث الذى في مالك رحمه الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم بوشك ان يضرب الناس اكباد الابل يطلبون العلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة والحديث الذى في الشافعى رحمه الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قريشاً فان عالمها يملأ الارض علماً وهو حديث حسن له طرق كثيرة وزعم بعضهم وضعه وزيفوه وشنعوا

علي زاعمه ومختصره قال العلماء عالم المدينة في الحديث الاول مالك وعالم قوهيش في الحديث الثاني الشافعي قال بعض تلامذة الجلال وما جزم به شيخنا من أن الامام أبا حنيفة هو المراد من هذا الحديث ظاهر لاشك فيه لأنه لم يبلغ أحد اي في زمنه من أبناء فارس في العلم مبلغه ولا مبلغ أصحابه وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بما سيقع وليس المراد بفارس البلد المعروف بل جنس من العجم وهم الفرس وسيأتي ان جد الامام أبي حنيفة منهم علي ما عليه الا كثرون وفي خبر عند الديلمي خير العجم فارس قال الجلال وبهذا الخبر أى المتفق على صحته يستغنى عن الخبر الموضوع المروي في حق أبي حنيفة رحمه الله قال تلميذه المذكور أشار شيخنا بهذا الى رد ما ذكره بعض أصحاب المناقب ممن ليس له دراية بعلم الحديث فان في سنده كذابين وضاعين ولفظ خبرهما يكون في أمي رجل يقال له ابو حنيفة هو سراج أمي الي يوم القيامة وفي لفظ يكون في أمي رجل اسمه النعمان وكنيته أبو حنيفة هو سراج أمي هو سراج أمي وفي لفظ سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان بن ثابت ويكنى أبا حنيفة يحكي دين الله تعالى وسنتي على يديه وفي لفظ في كل قرن من أمي سابقون وأبو حنيفة سابق هذه الامة وفي لفظ عن ابن عباس رضي الله عنهما يطلع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر على جميع خراسان يكنى بأبي حنيفة وفي لفظ آخر عنه ان الرأي لحسن وانه يكون بعدنا رأى حنيف مجرى به الاحكام مابقي الاسلام وانه كراينا وأحكامنا يقوم به رجل يقال له النعمان بن ثابت الكوفي ويكنى بأبي حنيفة وهو من أهل الكوفة جهبذ في العلم والفقه يصرف الاحكام على وجهها حنفي الدين والرأي الحسن وفي لفظ عن ابن سيرين انه لما قص عليه منامه الآتي قال له اكشف عن ظهرك ويسارك فكشف فرأى بين كفيه أو عضد يساره خالا فقال صدقت أنت أبو حنيفة الذي قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم في حقه يخرج من أمتي رجل يقال له أبو حنيفة بين كنفه وفي رواية على يساره خال يجيدين الله تعالى وسنتي على يديه وهذه كلها موضوعات لا تروج على من له أدنى المسام بتقد الحديث وقد أوردها ابن الجوزي في الموضوعات وأقره الذهبي وشيخنا الحافظ الجلال السيوطي في مختصرهما والحافظ أبو الفضل شيخ الاسلام ابن حجر في لسان الميزان وتبعهم الامام الحافظ الذي انتهت اليه رئاسة مذهب أبي حنيفة في زمنه الشيخ قاسم الحنفي ومن ثمة لم يورد شيئاً منها أئمة الحديث الذين صنفوا في مناقبه كالطحاوي وصاحب طبقات الحنفية محيي الدين القرشي وآخرين كلهم حنفيون ثقات أثبات نقاد لهم اطلاع كثير انتهى حاصل كلام تلميذه الجلال رحمهما الله تعالى ومن اطلع على ما يأتي في هذا الكتاب من أحوال الامام أبي حنيفة وكراماته واخلاقه وسيرته علم انه غني عن ان يستشهد على فضله بخبر موضوع أو لفظ موضوع لاسمائه مع ما تقرر من حديث البخاري ومسلم وغيرهما المحمول على أبي حنيفة كمنظرأه من العجم وكن هو أعلى منه وأجل كسلمان الفارسي رحمه الله ومما يصلح للاستدلال به على عظم شأن أبي حنيفة رحمه الله ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة ومن ثمة قال شمس الأئمة الكردي بفتح الكاف ان هذا الحديث محمول على أبي حنيفة لانه مات تلك السنة رحمة الله عليه

❦ الفصل الاول في بيان الاسباب الحاملة على تأليف هذا الكتاب ❦ الاول ما جاء عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم بسند حسن بل ذكره مسلم في مقدمة صحيحه وابن خزيمة في صحيحه قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم وفي رواية للخرائطي أنزل الناس منازلهم في الخير والشر وفي أخرى أنزلوا الناس منازلهم وداروا الناس بعقولكم وجاء عن علي كرم الله وجهه من أنزل الناس منازلهم رفع المؤنة عن نفسه • الثاني (٢ - مناقب)

انه وقع في تاريخ الخطيب ومنتظم أبي الفرج ابن الجوزي ذكر أشياء تنافي
 كمال أبي حنيفة رحمه الله على ان الخطيب ذكر من فضائله بعد ذلك بأسانيده
 المشهورة ما يبرر العقل ذكره بل كل من جاء بعده انما يستمد في ترجمة الامام
 منه وكذلك وقع في المنحول المنسوب للامام الغزالي حجة الاسلام ذكر
 أشياء من ذلك وانما قلنا المنسوب لانه لم يصح نسبة جميع ما في هذا الكتاب
 اليه فيحتمل أن تكون تلك الالفاظ الشيعة اختلقت عليه بدليل انه مدحه
 في كتاب احياء علوم الدين المتواتر عنه بما يليق بكلام أبي حنيفة رحمه الله
 وأجاب بعض المحققين من الحنفية كما مر بانه بتقدير صدور هذا من الغزالي
 فهو في حال ابتداء أمره حين كان على شأن الفقهاء المتعصبين فلما توفى عن
 ذلك وطهر أخلاقه ووصل الي ما وصل اليه من الكمالات رجع عن ذلك
 وذكر الحق في كتاب الاحياء كما يدل لذلك قوله فيما حدث من الخلافات
 والمجادلات فيها والتحريرات والتصنيفات فأياك وان تحوم حولها فاجتنبها
 اجتناب السم القاتل فانه الداء العضال وهو الذي رد الفقهاء كلهم لطلب
 المنافسة والمباهاة على ماسياتيك تفصيل غوائلها وآفاتنا وهذا الكلام ربما
 يسمع من قائله فيقال الناس أعداء ما جهلوا ولا تظن ذلك فعلى الخير
 سقطت وأقبل هذه النصيحة ممن ضيع عمره فيه زمانا وزاد فيه على الاولين
 تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ثم الهه الله تعالى رشده وأطلعه على عيبه فهجره
 واشتغل بنفسه انتهى وكذلك وقع كما مر بسط الكلام فيه من بعض المتعصبين
 ممن يسمى بالغزالي حتى ظن انه الامام حجة الاسلام وليس كذلك وانما هو
 شخص آخر مجهول له تأليف مستغل في الخط الشيعة على أبي حنيفة رحمه الله
 مع نزاهته وبراهنه عما نسب اليه فيه على انه غير بعيد ان بعض الزنادقة والمحررين
 من الخير اختلق ذلك ونسبه الى ذلك الامام الكبير والعالم الشهير الذي هو حجة
 الاسلام ليروج على الناس ما افتراه فكان بسبب ذلك ممن أضله الله وأعماه

به فيثبت تعين على كل من قدر على تزييف ما في الكتب وتسفيه أن يبطل
 جميع ما فيها وان يكذب واضعها ومخترقها بما أطبق عليه العلماء المعترفون
 والائمة المجتهدون من تعظيم ذلك الامام الاعظم والخبر المقدم امتثالا
 للاحاديث السابقة واللاحقة . الثالث تبين خطأ المنصيين في قولهم ماتكلما
 في أبي حنيفة وغيره الا لأن ذلك متعين علمه علينا لتباين أحوال الرجال
 وتمايز أوصافهم التي عليها مدار الرواية والنقد والكمال وكلامهم هذا من
 منوال كلام الخوارج الذي قال فيه علي كرم الله وجهه لما احتجوا عليه به كلمة
 حق أريد بها باطل فكذلك كلام أولئك كلام حق في نفسه لكن اريد به باطل وأي
 باطل اذ لم يعتمدوا في ذلك الا على كلمات صدرت من بعض معاصريه في حق
 حسد آل علي ما آتاه الله تعالى من فضله أم يحسدون الناس على ما آتاهم
 الله من فضله وكذا صدر من بعض من جاء بعده كلمات نسبوها اليه لا تصدر
 ممن له أدنى كمال بل دين وليس قصدهم الاثنية واحمال ذكره ويأبى الله
 الا ان يتم نوره ولو كرم المشركون وكفاهم في زجرهم ونكالهم ما جاء عن
 النبي صلى الله عليه وسلم بسند جيد أيما رجل أشاع على رجل بكلمة وهو منها
 بري يثنيها في الدنيا كان حقا على الله تعالى أن يحبس في جهنم حتي يأتي
 بنفاذ ما قال وفي رواية صحيحة من قال في مؤمن بما ليس فيه أسكنه الله
 تعالى في ردغة الخبال حتي يخرج مما قال وليس بخارج وردغة الخبال يفتح فسكون
 الدال المهملة فمعجمة نحاء معجمة مفتوحة فوحدة عصارة أهل النار كما في
 حديث مرفوع . الرابع تبين أنه رحمه الله كسائر أئمة الاسلام ممن صدق
 عليهم قوله تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا
 وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة ووجه ذلك الصدق
 أن كلا من أولئك الائمة المجتهدين والعلماء العاميين صحت عنه كالات باهرة
 للعقول وأحوال وكرامات لا ينكرها الا المعاند الجاهول فهم الاولياء على

الحقيقة والجامعون بين الحقيقة والشرعية واذ قد تمهد ذلك فنتقص أحد منهم من حقت عليه كلمة الطرد والمقت كيف وهو قد أدخل نفسه فيها لاطاقة له به من محاربة الله تعالى ورسوله ومن حارب الله هلك هلاكاً أبدياً نعوذ بالله من ذلك والدليل على هذا ما رواه الأئمة البخاري وغيره من طرق كثيرة تزيد على خمسة عشر طريقاً عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى قال من عادى أو أذل أو أذى أو أهان روايات لي وليا وفي رواية ولى المؤمنين فقد آذنته أى علمته بالحرب وفى رواية فقد استحل محاربتى وفى أخرى فقد بارزنى بالمحاربة وقوله لى ظرف لغو ويجوز أن يكون مستقراً لانه حال قدمت على صاحبها لتكبره والمحاربة فيه من باب يخادعون الله وعاقبت اللص وحكمة ايثاره المخاطبة بما يفهم اذا الحرب ينشأ عن العداوة الناشئة عن المخالفة وغايتها اللازمة لها الهلاك أى من كره من أحببته عاداني وعادني ومن عادني فقد تعرض لاهلاكى اياه أشد الهلاك وأفظعه فأطلق الحرب وأريد لازمها واذ قد علمت هذا علمت أن فيه من الوعيد الشديد والزجر الاكيد والمنع البليغ ما يحمل من له أدنى مسكة من عقل فضلاً عن دين على أن تجنب الخوض في شيء مما ينتقص به أحداً من أئمة الاسلام ومصايح الظلام وأن يبالغ في البعد عن ايذائهم بوجهه من الوجوه فانه يؤذى الاموات ما يؤذى الاحياء وكيف يسع أحد أن يقدم على شيء من ذلك والله تعالى يقول اني لاغضب لأوليائي كما يغضب الليث للعجرو وفى رواية عند الامام أحمد رحمه الله عن وهب بن منبه قال قال الله عز وجل لموسى عليه السلام حين كلمه ربه جل وعلا اعلم أن من أهان لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة وناوانى وعرض نفسه ودعاني اليها وأنا أسرع شيء الى نصرة أوليائي أفيظن الذى يحاربنى أن يقاومني أو يظن الذى يبارزنى أن يعجزني أو يسبقني أو يفوتني كيف وأنا تأثر لهم في الدنيا والآخرة فلا أكل نصرتهم الى

غيري فتأمل ثم تأمل واحذر أن تخوض غمرة هذه الالفة المهلكة فان الله لا يبالي بك في أي وادٍ هلكت ومن ثمة قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر في كتابه تبين كذب المفترى فيما نسب للإمام أبي الحسن الأشعري لحوم العلماء مسمومة وهتك أستار منتهق صيهم معلومة وقال أيضاً لحوم العلماء سم من شها مرض ومن ذاقهمات قال وقد جمع العلماء فضائلهم واعتنوا بسيرهم وأخبارهم فن قرأ فضائل أبي حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله بعد فضائل الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين واعتنى بها ووقف على كريم سيرهم وهديمهم كان ذلك له عملاً زاكياً نفحنا الله تعالى بحب جميعهم ومن لم يحفظ من أخبارهم الا ما يذكر من قول بعضهم في بعض على الحسد والهفوات والغضب حرم التوفيق ودخل في الغيبة وحاد عن الطريق جعلنا الله وياك ممن يستمع القول فيتبع أحسنه آمين . الخامس ان أئمة حفاظاً ترجوا هذا الامام وأطالوا في ترجمته قديماً وحديثاً فقصدت أن أنظم في سلكهم لتعود علي بركة هذا الامام كما عادت عليهم وقد روي ابن الجوزي عن سفيان بن عيينة انه قال عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وان ألخص جميع ما ذكره بأوجز عبارة وأبلغ اشارة معرضاً عن ذكر الاسانيد معولاً على ما بسطوه منها في كتبهم مما يزيل الشك والترديد لاعراض الناس عن المطولات واكبا بهم على المختصرات لما ان الهمم قد تقاصرت والاعراض الفاسدة المنافية للدأب في العلوم قد تكاثرت فلا ترى الا ولها أنا أمسك أشعة القمر يحسبها قضبان الذهب أو غريقاً في بحر شهواته التي أشغاته عن التطلع الى أدنى كمال أو أدب

الفصل الثاني في ذكر نسبه ❦ اختلفوا فيه فقال أكثرهم وصححه الحقون انه من العجم وعاليه ما أخرج الخطيب عن عمر بن حماد ولده انه ابن ثابت بن زوطى أى بضم الزاى كوسى وفتحها كساحى ابن ماء من أهل كابل أي بضم الموحدة بلدة من اقليم بناحية الهند ملكه بنو تيم الله بن ثعلبة فاسلم

فأعتقوه فولد ثابت على الاسلام وقيل من أهل الانبار بفتح الهمزة ثم انتقل
 لنسا بفتح أوليه وبالقصر فولد له بها أبو حنيفة فلما ترصع انتقل به وقيل من
 أهل ترمذ ولا مانع انه نزل هذه البلاد الاربعة فنقل كل ما حفظه وترمذ
 بثلاث أوله وضم الميم وكسرها وبالدال المعجمة مدينة على طرف جيحون وأخرج
 أيضاً عن اسمعيل بن حماد أخى عمر المذكور انه قال ان ثابت بن النعمان بن
 المرزبان أى بفتح فسكون فضم الزاي وقد يفتح معرب الرئيس من أبناء
 فارس الاحرار والله ما وقع لنا رق قط ذهب ثابت الى الامام علي بن أبي
 طالب كرم الله وجهه صغيراً فدعاه بالبركة فيه وفي ذريته ونحن نرجو من
 الله أن يكون استجاب ذلك فينا وأهدى النعمان الى علي كرم الله وجهه
 خالو ذجا يوم النبروز أى بفتح أوله معرب يوم جديد من أعيادهم فقال نورزونا
 كل يوم وقيل كان المهرجان أى معرب محبة الروح هكذا مركب من مهر
 بكسر أوله وجان فقال علي كرم الله وجهه مهرجوناً كل يوم وتخالف الاخوين
 في أن والد ثابت النعمان أوزوطي وجده المرزبان أو ما أجبت عنه بأنه يحتمل
 أن يكون لكل اسم أو اسم ولقب أو معنى زوطي النعمان والمرزبان ما
 وتخالفهما في مس الرق يجاب عنه بأن من أثبتته أراد في الجذ ومن نفاء أراد
 في الاب الذى هو ثابت لكن قال ولد لاسماعيل المذكور انهم موالى وان
 المسي من كابل هو ثابت فاشترته امرأة من بني تيم الله فأعتقته وقيل ثابت
 ابن طاوس بن هرمز ملك بني ساسان وقيل انه عربى فزوطى من بني يحيى
 ابن زيد وفي نسخة ابن راشد الانصاري ورد وقد رجح جماعة من أصحاب
 المناقب ما مر عن حفيديه قائما أعرف بنسب جدما

(الفصل الثالث في مولده) الا كثرون على انه ولد سنة ثمانين بالكوفة في
 خلافة عبد الملك بن مروان وردوا ما شذ به بعضهم أنه ولد سنة احدى وستين
 (الفصل الرابع في اسمه) اتفقوا على انه النعمان وفيه سر لطيف اذ أصل

للنمان الدم الذي به قوام البدن ومن ثمة ذهب بعضهم الى أنه الروح فأبو حنيفة رحمه الله به قوام الفقه ومنه منشأ مداركه وعويصاته أو بنت أحمز طيب الریح الشقيق أو الارجوان بضم الهمزة فأبو حنيفة رحمه الله طابت خلاله وبأخ الغاية كماله أو فعلان من النعمة فأبو حنيفة نعمة الله على خلقه وتحذف أل عند التشكير والنداء والاضافة وحذفها لغير ذلك نادر وقال ابن مالك حذفها وأثبتها سيان واعترض وعندى ان كنيته أبو حنيفة مؤنث حنيف وهو الناسك أو المسلم لان الحنف الميل والمسلم مائل الى الدين الحق قيل سبب تكنيته بذلك ملازمته للدواة المسماة حنيفة بلغة العراقي وقيل كانت له بنت تسمى بذلك ورد بانه لا يعلم له ولد ذكر ولا أنثى غير حماد وأخرج الخطيب وغيره عنه بسند فيه انقطاع لا يكتفى بكنيتي بعدى الا مجنون قالوا فرأينا عدة تكنوا بها وكانت عقولهم ضعيفة وعورضوا بانه كني بها نحو ثلاثين وكانوا أئمة علماء كالإقاني والدينورى ولم يسبق بهذه الكنية نعم وجدت لتابعين مجهولين (الفصل الخامس فى صورته) قال أبو يوسف رحمه الله كان ربعة من أحسن الناس صورة وأبأنهم نطقاً وأكملهم إيراداً وأحلامهم نفمة وأبينهم حجة على ما يريد وقال حماد ولده كان طويلاً يعلوه سمرة جميلاً حسن الوجه هيوماً لا يتكلم الا جواباً ولا يخوض فيما لا يعنیه ولا تنافى بين كونه ربعة وبين كونه طويلاً لانه قد يكون مع كونه ربعة أقرب الى الطول كما حررت فى شرح شمائل الترمذى وقال ابن المبارك كان حسن الوجه حسن الثياب

(الفصل السادس فىمن أدركه من الصحابة رضي الله عنهم) صح كما قاله الذهبي انه رأى أنس بن مالك وهو صغير وفي رواية رأيت مراراً وكان يخضب بالحمرة وأكثر المحدثين على أن التابعي من لقي الصحابي وان لم يصبه وصحبه النووي كابن الصلاح وجاء من طرق انه روي عن أنس أحاديث ثلاثة لكن قال أئمة الحديث مدارها على من أئمة الأئمة بوضع الاحاديث وفي فتاوى شيخ

الاسلام ابن حجر انه أدرك جماعة من الصحابة كانوا بالكوفة بعد مولده سنة ثمانين فهو من طبقة التابعين ولم يثبت ذلك لاحد من أئمة الامصار المعاصرين له كالاوزاعي بالشام والحمادين بالبصرة والثوري بالكوفة ومالك بالمدينة الشريفة والليث بن سعد بمصر انتهى وحينئذ فهو من اعيان التابعين الذين شملهم قوله تعالى والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدآ ذلك الفوز العظيم وذكر جماعة ممن صنف في المناقب وغيرهم أنه سمع ايضاً من جماعة من الصحابة غير انس منهم عمرو بن حريث واعترض بان الصحيح انه مات سنة خمس وثمانين والقول بانه عاش الى سنة ثمان وتسعين لم يثبت واجيب بان الصواب الذي عليه جمهور المحدثين واستقر عليه العمل ان الصغير اذا ميز صح سماعه وان كان ابن خمس سنين ومنهم عبد الله بن ايس الجهمي واعترض بانه مات سنة اربع وخمسين واجيب بان هذا اسم لحسة من الصحابة فلعل من روى عنه ابو حنيفة واحد غير الجهمي المشهور ورد بان غير هذا لم يدخل الكوفة واخرج بعضهم بسنده الى ابي حنيفة قال ولدت سنة ثمانين وقدم عبد الله بن ايس صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوفة سنة اربع وتسعين ورأيت وسمعت منه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك الذي يعنى ويصم واعترض بان هذا السند مجهول وبان الذي دخل الكوفة ابن ايس الجهمي وقد تقرر انه مات قبل ولادة ابي حنيفة بدهر ومنهم عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي يفتح الجيم وسكون الزاي وبالهزمة والزبيدي بضم الزاي مصغراً واعترض بانه مات سنة ست وثمانين بمصر أي بسفط أبي تراب قرية من القرية قريب سمود والحلة وكان مقماً بها وأما ما جاء عن أبي حنيفة من أنه حج مع أبيه سنة ست وتسعين وانه رأى عبد الله هذا يدرس بالمسجد الحرام وسمع منه حديثاً فرده جماعة منهم الشيخ قاسم الحنفي من مشايخ مشايخنا بأن سند ذلك فيه قلب وتحريف

وفيه كذاب اتفاقاً وبأن ابن جزء مات بمصر ولا بى حنيفة ست سنين وبأن
عبد الله بن جزء لم يدخل الكوفة في تلك المدة ومنهم جابر بن عبد الله واعترض
بأنه مات سنة تسع وسبعين قبل ولادة ابي حنيفة بسنة ومن ثمة قالوا في الحديث
المروي عن ابي حنيفة عن جابر انه صلى الله عليه وسلم امر من لم يرزق ولداً
بكثرة الاستغفار والصدقة ففعل فولد له تسعة ذكور انه حديث موضوع
ومنهم عبد الله بن ابي أوفي وتعقب بأنه مات سنة خمس أو سبع وثمانين وأجيب
بما في عمرو بن حريث ومن ثمة جاء عن أبي حنيفة انه روى عن عبد الله هذا
الحديث المتواتر من نبي الله مسجداً ولو كفحص قطاة اي بفتح الميم بنى الله
له بيتاً في الجنة قال بعضهم لعل أبا حنيفة سمعه منه وعمره خمس او سبع ومنهم
واثلة بكسر المثناة ابن الاسقع بالقاف روى عنه حديثين لا تظهر الشبهة بأخيك
فيعافيه الله ويبتليك دع ما يريك الى ما لا يريك الاول رواه الترمذي من وجه
آخر وحسنه والثاني جاء من رواية جمع من الصحابة وصححه الأئمة واعترض
بأنه مات سنة ثلاث او خمس وثمانين وجوابه ما مر آنفاً ومنهم معقل بن يسار
واعترض بأنه مات في اماراة معاوية رضي الله عنه ومعاوية مات سنة ستين ومنهم
ابو الطفيل عامر بن واثلة ووفاته سنة اثنتين ومائة بمكة وهو آخر الصحابة موتاً
ومنهم عائشة بنت عجرد واعترض بأن حاصل كلام الذهبي وشيخ الاسلام ابن
حجر ان هذه لا صحبة لها وانها لا تكاد تعرف وبذلك رد ما روى ان ابا حنيفة
روى عنها هذا الحديث الصحيح اكثر جند الله تعالى في الارض الجراد لا آكله
ولا احرمه ومنهم سهل بن سعد ووفاته سنة ثمان وثمانين وقيل بعد ما ومنهم السائب
ابن خلاد بن سويد ووفاته سنة احدى وتسعين ومنهم السائب بن يزيد بن سعيد
ووفاته سنة احدى أو اثنتين أو أربع وتسعين ومنهم عبد الله بن بسر ووفاته
سنة ست وتسعين ومنهم محمود بن الربيع ووفاته سنة تسع وتسعين ومنهم عبد الله
ابن جعفر واعترض بأنه مات سنة ثمانين بأرض حصص ومنهم أبو امامة

واعترض بانه مات سنة احدى وثمانين بارض حمص (تنبيه) قال بعض متأخري المحدثين ممن صنف في مناقب الامام أبي حنيفة كتابا حافلا بما حاصله جزم خلائق من أئمة الحديث بانه لم يسمع من أحد من الصحابة شيئا واحتجوا بأشياء منها ان أئمة أصحابه الاكابر كابن يوسف ومحمد وابن المبارك وعبد الرزاق وغيرهم لم ينقلوا عنه شيئا من ذلك ولو كان لتقلوه فانه مما يتنافس فيه المحدثون ويعظم افتخارهم به فان كل سند فيه انه سمع من صحابي لا يخلو من كذاب وباشياء أخر قالوا وأما رؤيته لانس وادراكه لجماعة من الصحابة بالنس فصحيحان لاشك فيهما وما وقع للعيني انه أثبت سماعه من الصحابة رده عليه صاحبه الشيخ الحافظ قاسم الحنفي والظاهر ان سبب عدم سماعه ممن أدرکه من الصحابة انه أول أمره اشتغل بالاكْتساب حتي أرشده الشعبي لما رأى من باهر نجايته الى الاشتغال بالعلم ولا يسع من له أدنى المام بعلم الحديث ان يذكر خلاف ما ذكرته انتهى حاصل كلام ذلك المحدث وقاعدة المحدثين ان راوى الاتصال مقدم على راوى الارسال والانقطاع لان معه زيادة علم تؤيد ما قاله العيني فاحفظ ذلك فانه مهم

(الفصل السابع في ذكر شيوخه) هم كثيرون لا يسع هذا المختصر ذكرهم وقد ذكر منهم الامام أبو حفص الكبير أربعة آلاف شيخ وقال غيره له أربعة آلاف شيخ من التابعين فبالاك بغيرهم منهم الليث بن سعد وكذا مالك بن انس امام دار الهجرة على ما ذكره الدارقطني وجماعة آخرهم أبو محمد العيني بل قال بعضهم انه رأى في مسند الامام أبي حنيفة التحديث عن مالك وهذا ان الامامان من جملة الآخذين عنه وعدد بعض المترجمين مشايخه بما يطول ذكره فلذا حذفه

(الفصل الثامن في ذكر الآخذين عنه الحديث والفقه) قيل استيعابه متعذر لا يمكن ضبطه ومن ثمة قال بعض الأئمة لم يظهر لاحد من أئمة الاسلام المشهورين

مثل مظهر لابي حنيفة من الاصحاب والتلاميذ ولم ينتفع العلماء وجميع الناس بمثل ما انتفعوا به وباصحابه في تفسير الاحاديث المشتهية والمسائل المستنبطة والنوازل والقضاء والاحكام جزاهم الله خيراً وقد ذكر منهم بعض متأخري الحديثين في ترجمته نحو الثمانمائة مع ضبط اسمائهم ونسبهم بما يطول ذكره

(الفصل التاسع في مبدأ أمره ونشأته وسبب اشتغاله بالعلم) سبق ان الصحيح انه ولد بالكوفة ونشأ بها وانه لم يجد في حال ترعرعه من يرشده الى الاخذ عن أدركه من الصحابة فاشتغل بالبيع والشراء الى ان قبض الله له الامام الشعبي فأيقظه الى النظر في العلم ومجالسة العلماء لما رأى فيه من اليقظة والنجابة فوقع في قلبه قوله فترك السوق وأخذ في العلم فنظر في علم الكلام وبلغ فيه مبلغاً يشار اليه فيه بالاصابع وأعطى فيه جدلاً قضى عليه زمن به يخاصم وعنه يناضل حتى دخل البصرة لان أكثر الفرق كان بها نيفاً وعشرين فرقة يقيم في بعض المرات سنة أو أكثر ينازع أولئك الفرق لانه كان يعد الكلام أرفع العلوم وأفضلها لكونه في أصول الدين ثم ألهم ان الصحابة والتابعين لم يكونوا كذلك مع انهم عليه أقدر وبه اعرف بل نهوا عنه اشد النهي ولم يخوضوا الا في الشرائع وابواب الفقه وتعليم الناس فكره طرائق الجدل واكد ذلك عنده انه كان يجلس بالقرب من حلقة حماد فجاءته امرأة فسألته عن رجل يريد ان يطلق امرأته للسنة كيف يقول فلم يجد جواباً فأمرها ان تسأل حماداً ثم تعلمه بجوابه ففعلت فترك الكلام وجلس في حلقة حماد فكان يحفظ جميع مايقوله ويخطئ فيه أصحابه فأجلسه بمحذاته في صدر الحلقة عشر سنين فازعته نفسه ان ينفرد عنه ويستقل بحلقة لنفسه فجلس اليه ليلة عزمه على فعل ذلك في صبيحتها فجاءه حينئذ نبي قريب له لاوارث له غيره فاحتاج للسفر لاخذ ماله فاستخلفه في حلقة وغاب شهرين ثم قدم وقد سئل عن ستين مسألة لم يكن سمعها منه فأجاب فيها ثم عرضها عليه فوافقه في أربعين وخالفه في عشرين

قَالِي عَلَى نَفْسِهِ أَنْ لَا يَفَارِقَهُ حَتَّى يَمُوتَ وَأَخْرَجَ الْخَطِيبُ وَغَيْرَهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ لَمَّا
 أَرَادَ الْإِسْتِغَالَ بِالْعِلْمِ ، تَصَوَّرَ غَايَاتِ الْعُلُومِ وَأَنَّ غَايَةَ السِّكَّامِ قَلِيلَةٌ وَصَاحِبُهُ إِذَا
 كَمَلَ وَاحْتِجَجَ إِلَيْهِ لَا يَقْدِرُ بِتَكْلُمِ جَهَاراً وَيُرْمِي بِكُلِّ سُوءٍ وَغَايَةَ عِلْمِ الْإِدْبِ وَالنَّحْوِ
 وَالْقِرَاءَةِ الْجُلُوسُ إِلَى الْأَحْدَاثِ لِتَعْلِيمِهِمْ إِيَّاهَا وَغَايَةَ الشَّعْرِ الْمَدْحُ وَالْمُجْوَ
 وَالْكَذِبُ وَالْحَدِيثُ يَحْتَاجُ إِلَى الْعُمُرِ الطَّوِيلِ وَلِلْعَلِّ صَاحِبُهُ يَرْمِي بِالْكَذِبِ
 وَسُوءِ الْخُلُقِ فَيَصِيرُ ذَلِكَ وَصَةً فِيهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قُلْتُ ثُمَّ فِكْرَتُ فِي الْفَقْهِ
 فَكَلَّمَا قَلْبِيته وَأَدْرَتُهُ لَمْ يَزِدْ إِلَّا حِلَاوَةً وَلَمْ أَجِدْ فِيهِ عَيْباً وَرَأَيْتُ أَمْرَ الْإِسْتِغْمِ
 طَلَبَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا بِمَعْرِفَتِهِ فَاسْتَعْلَمْتُ بِهِ (تَنْبِيهِ) أَحْذَرُ أَنْ تَتَوَهَّمُ مِنْ
 ذَلِكَ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ لَمْ يَكُنْ لَهُ خُبْرَةٌ تَامَةٌ بِغَيْرِ الْفَقْهِ حَاشَا لِلَّهِ كَانَ فِي الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ
 مِنَ التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ وَالْأَلَّةِ مِنَ الْعُلُومِ الْإِدْبِيَّةِ وَالْمُقَاسِ الْحِكْمِيَّةِ بِحَرِّ الْإِيجَارِيِّ
 وَأَمَّا لَا يَمَارِي وَقَوْلُ بَعْضِ أَعْدَائِهِ فِيهِ خِلَافٌ ذَلِكَ مَنْشُؤُهُ الْحَسَدُ وَحُجَّتُهُ
 التَّرَفُّعُ عَلَى الْإِقْرَانِ وَرَمِيهِمْ بِالزُّورِ وَالْبُهْتَانِ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ وَمِمَّا
 يَكْذِبُ ذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَسَائِلَ فِقْهِيَّةً بَنَى أَقْوَالَهُ فِيهَا عَلَى عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ بِمَا أَنْ وَقَفَ
 عَلَيْهِ مِنْ تَأْمُلِهِ لِقَضَى بِتَمَكُّنِهِ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ بِمَا يَبْهَرُ الْعَقْلَ وَأَنَّ لَهُ مِنَ النِّظَمِ
 الْبَلِيغِ مَا يَعْبُزُّ عَنْهُ كَثِيرٌ مِنْ نَظَرَاتِهِ وَقَدْ انْفَرَدَ بِهَا بِالتَّأْلِيفِ الزَّخْمَشَرِيُّ وَغَيْرُهُ
 عَلَى مَا بَيَّأَنِي وَسَيَأْتِي أَنَّهُ صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَحْتَمُّ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ سِتِينَ خِطْمَةً وَأَنَّهُ
 كَانَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي رَكْعَةٍ فَرَعَمَ بَعْضُ حَاسِدِيهِ أَنَّهُ كَانَ لَا يَحْفَظُ الْقُرْآنَ
 بِهَيْئَةٍ مِنْهُ وَكَذَبَ شَنِيعٌ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ مَا رَأَيْتُ أَعْلَمَ بِتَفْسِيرِ الْحَدِيثِ مِنْ أَبِي
 حَنِيفَةَ وَكَانَ أَبْصَرَ بِالْحَدِيثِ الصَّحِيحِ مِنْ فِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ عَنْهُ مَا رَأَيْتُ أَكْذَبَ
 مِنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ وَلَا أَفْضَلَ مِنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ
 عَنْ الْإِخْذِ عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ فَقَالَ كَتَبَ عَنْهُ فَإِنَّهُ مَعَادَا أَحَادِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ
 عَنْ جَابِرِ الْجَعْفِيِّ وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَنْ أَقْعَدَنِي
 لِلْحَدِيثِ بِالْكُوفَةِ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ لَمْ يَزِدْ عَلَيَّ النَّاسَ بِحَدِيثِ عُمَرَو بْنِ دِينَارٍ وَهَذَا يَعْلَمُ

جلالة مرتبته في الحديث أيضاً كيف وهو يستأمر في الثوري ويجلس إليه ابن عيينة (الفصل العاشر في ابتداء جلوسه للافتاء والتدريس) لمعات شيخه حماد بن سليمان وكانت انتهت إليه رئاسة الكوفة والناس به أغنياء احتاج الناس لمن يجلس لهم فجلس ابنه واختلف إليه أصحاب أبيه فلم يجدوا عنده ما يغنيهم لأن الغالب عليه النحو والكلام فجلس موسى بن كثير فاحتمله الناس لقيه الا كابر وإن لم يكن بارعاً في الفقه فخرج حاجاً فأجمع رأيهم على أبي حنيفة فأطاعهم وقال ما أحب ان يموت العلم فاختلفوا اليه فوجدوا عنده من العلم الغزير في كل باب وحسن المواساة والصبر عليهم ما لم يجدوه عند غيره فلهزموه وتركوا غيره ثم تخرجوا به طبقة بعد طبقة حتى صاروا أئمة في العلم والدين والطبقة الثانية أبو يوسف وزفر وآخرون ثم لم يزل أمره يزداد علواً ويكثر أصحابه حتى صارت حلقاته أعظم حلقة في المسجد وانصرفت وجوه الناس اليه وأكرمه الامراء وذكره الخلفاء وحمده الكل وعمل أشياء اعجزت غيره ومع ذلك كثرت حساده ومعادوه لأن ذلك سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً ومما زاد في اقباله على الافتاء والتدريس بعد انقباضه عنهما انه رأى كأنه ينش قبر النبي صلى الله عليه وسلم وجمع عظامه فوضعها على صدره بعد ان استخرجها وفي رواية انه لما استخرجها صار يهتف بعضها على بعض فأفزع ذلك فزعا شديداً واقلقه الى ان عاده اخوانه فأرسل الى ابن سيرين فأولها بأن صاحبها يفتح للناس من سنن النبي صلى الله عليه وسلم وتأويلها ما لم يسبقه احد اليه فعند ذلك انبسط في المسائل وأتى فيها بما يهر العقل وفي رواية ان بعض اصحابه لما رآه متوجعاً ولم ير به مرضاً سأله عن حاله فأخبره برؤياه فقال هنا صاحب لابن سيرين ندعوه لك فقال لا انا آتيه فأنا فقصصها عليه فقال ان كان مات قوله حقاً لتعلمن في اقامة السنة علما لم يسبقك اليه احد وتدخلن في العلم مدخلا بعيداً وهذا لا ينافي ما قبله لانه لا مانع انه قصص على ابن سيرين وعلى تلميذه

فتوافقا على ما ذكره والله اعلم

(الفصل الحادي عشر فيما بني عليه مذهبه) اعلم انه يتعين عليك ان لا تفهم من اقوال العلماء عن ابي حنيفة واصحابه انهم اصحاب الرأي ان مرادهم بذلك تنقيصهم ولا نسبتهم الي انهم يقدمون رأيهم على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على قول اصحابه لانهم برآء من ذلك فقد جاء عن ابي حنيفة من طرق كثيرة ما ملخصه انه اولا يأخذ بما في القرآن فان لم يجد فبالسنة فان لم يجد فبقول الصحابة فان اختلفوا اخذ بما كان اقرب الي القرآن او السنة من اقوالهم ولم يخرج عنهم فان لم يجد لاحد منهم قولاً لم يأخذ بقول احد من التابعين بل يجتهد كما اجتهدوا وقال الفضيل بن عياض ان كان في المسئلة حديث صحيح تبعه وان كان عن الصحابة أو التابعين فكذلك والاقاس فأحسن القياس وقال ابن المبارك رواية عنه اذا جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين واذا جاء عن الصحابة اخترنا ولم نخرج عن اقوالهم واذا جاء عن التابعين زاحمناهم وعنه ايضاً عجبا للناس يقولون أفقي بالرأي ما أفقي الا بالآثر وعنه ايضاً ليس لاحد ان يقول برأيه مع كتاب الله تعالى ولا مع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مع ما اجمع عليه أصحابه وأما ما اختلفوا فيه فتخير من أقوالهم اقر به الى كتاب الله تعالى او الى السنة ونجتهد وما جاوز ذلك فلا جتهاد بالرأي لمن عرف الاختلاف وقاس وعلى هذا كانوا وعن المزني سمعت الشافعي يقول الناس عيال على أبي حنيفة في القياس انتهى ولقد قيسات مذهبهم كان المزني يكثر من النظر في كلامهم حتى حمل ذلك ابن اخته الامام الطحاوي على انه انتقل من مذهب الشافعي الى مذهب ابي حنيفة كما صرح بذلك الطحاوي بنفسه وعن الحسن بن صالح ان ابا حنيفة كان شديد الفحص عن الناسخ والمنسوخ عارفاً بحديث اهل الكوفة شديد الاتباع لما كان الناس عليه حافظاً لما وصل الى اهل بلده وسمعه رجل يقايس آخر في مسألة

فصاح دعوا هذه المقايسة فان اول من قاس ابليس فأقبل اليه ابو حنيفة فقال
يا هذا وضعت الكلام في غير موضعه ابليس رد بقياسه على الله تعالى امره
كما اخبر تعالى عنه في كتابه فكفر بذلك وقياسنا اتباع لامر الله تعالى لاننا
نرده الى كتابه وسنة رسوله او اقوال الأئمة من الصحابة والتابعين فنحن
ندور حول الاتباع فكيف نساوي ابليس لعنه الله فقال له الرجل غلطت
وتبت فنور الله قلبك كما نورت قلبي وعنه انه كان يقول هذا الذي نحن عليه
رأي لانخير عليه أحداً ولا نقول يجب على احد قبوله فمن كان عنده احسن
منه فليأت به قبله وقال ابن حزم جميع اصحاب ابي حنيفة يجمعون على ان
مذهبه ان ضعيف الحديث اولى عنده من القياس

(الفصل الثاني عشر في الصفات التي تميز بها على من بعده) وهي كثيرة منها
انه رأي جماعة من الصحابة كما مر وقد صح من طرق انه صلى الله عليه وسلم
قال طوبى لمن رأيي ولان رأي من رأيي ولان رأي من رأيي من رأيي من رأيي ومنها
انه ولد في قرنه صلى الله عليه وسلم الذي صح عنه من طرق كثيرة انه قال خير
الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وفي رواية لمسلم خير الناس القرن
الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث ومنها انه اجتهد وافتي في زمن التابعين بل لما
حجج الاعمش ارسل اليه ليكتب له الماسك وكان يقول اكتبوا الماسك عنه
فاني لا اعلم احداً أعلم بفرضها ونفلها منه فانظر هذه الشهادة له من مثل الاعمش
ومنها رواية ا كابر شيوخه وغيرهم عنه كمرو بن دينار ودخل على الخليفة
المنصور فقال له عيسى بن موسى يا امير المؤمنين هذا عالم الدنيا اليوم فقال له
الخليفة عمر بن الخطاب قال عن أصحاب عمر عنه وعن أصحاب علي
عنه وعن أصحاب ابن مسعود عنه فقال بخ بخ لقد استوثقت لنفسك ماشئت
ومنها ما اتفق له من الاصحاب مما لم يتفق لاحد بعده كما علم مما مر وقال رجل
عند وكيع أخطأ أبو حنيفة فزجره وكيع وقال من يقول هذا كالا نعام بل

هم أضل سيلاً كيف يخطئ وعندئذ أئمة الفقه كابي يوسف ومحمد وأئمة الحديث وعددهم وأئمة اللغة والعربية وعددهم وأئمة الزهد والورع كالفضيل وداود الطائي ومن كان له أصحاب من هؤلاء لم يكن ليخطئ لأنه إن أخطأ ردوه للحق ومنها أنه أول من دون علم العقه ورتبه أبو اباء وكتباً على نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في موطنه ومن قبله انما كانوا يعتمدون على حفظهم وهو أول من وضع كتاب الفرائض وكتاب الشروط ومنها انتشار مذهبه في أقاليم ليس فيها غيره كالهند والسند والروم وما وراء النهر ومنها اتفاقه على نفسه وغيره من العلماء وغيرهم من كسب يده ولم يقبل جائزة مع ما تواتر من كثرة عبادته وزهده وكثرة حجه وغير ذلك مما يأتي ومنها أنه مات مظلوماً محبوساً مسموماً كما يأتي

(الفصل الثالث عشر في بناء الأئمة عليه) روى الخطيب عن الشافعي رحمه الله قال قيل لمالك رحمه الله هل رأيت أبا حنيفة رحمه الله قال نعم رأيت رجلاً لو كلمك في هذه السارية أن يجامها ذهباً لقام بحجته وفي رواية أنه سأله عن جماعة فأجابه عنهم قال فأبو حنيفة قال سبحان الله لم أر مثله نالاً لو قال ان الاسطوانة من ذهب لاقام الدليل القياسي على صحة قوله وقال ابن المبارك دخل ابو حنيفة على مالك فرفعه ثم قال بعد خروجه أندرون من هذا قالوا لا قال هذا أبو حنيفة النعمان لو قال هذه الاسطوانة من ذهب لخرجت كما قال لقد وفق له الفقه حتى ما عليه فيه كثير مؤنة ثم دخل الثوري فأجلسه دون مجلس أبي حنيفة فلما خرج ذكر من فقهه وورعه وقال الشافعي من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال على أبي حنيفة أنه ممن وفق له الفقه هذه رواية حرملة عنه وفي رواية الربيع عنه الناس عيال في الفقه على أبي حنيفة ما رأيت أي علمت أحداً أفقه منه لأنه لم يدرك أحداً أفقه منه وجاء عنه أيضاً من لم ينظر في كتبه لم يتبحر في العلم ولا فقهه وقال ابن عينة ما رأيت عيني مثله وعنه

من أراد المغازى فالمدينة أو المناسك فمكة أو الفقه فالكوفة ويلزم أصحاب
 أى حنيفة وقال ابن المبارك كان أفقه الناس ما رأيت أفقه منه وقال كان آية
 فقيل في الخير أو الشر فقال اسكت يا هذا يقال غاية في الشر وآية في الخير وعنه
 ان احتيج للرأى فرأى مالك وسفيان وأبى حنيفة وهو أفقهم وأحسنهم وأتمهم
 فطنة وأغوصهم على الفقه وعنه قوله عندنا إذا لم نجد أثراً كالأثر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعنه أنه كان يحدث الناس فقال حدثني النعمان بن ثابت فقيل له
 من تعني قال أبى حنيفة مخ العلم فامسك بعضهم غن أن يكتب ذلك الاملاء فسكت
 ابن المبارك هنية ثم قال أيها الناس ما أسوأ أدبكم وأجهلكم بالائمة وما أقل
 معرفتكم بالعلم وأهله ليس أحد أحق أن يقتدى به من أبى حنيفة لانه كان
 اماماً تقياً ورعاً عالماً فقيهاً كشف العلم كشفاً لم يكشفه أحد ببصر وفهم وفطنة
 وتقى ثم حلف أن لا يحدثهم شهراً وقال الثوري لمن قال له جئت من عند أبى
 حنيفة لقد جئت من عند أفقه أهل الارض وقال أيضاً الذى يخالف أبى حنيفة
 يحتاج الى أن يكون أعلى منه قدراً وأوفر علماً وبعيد ما يوجد ذلك ولما حجا
 كان يقدمه ويمشي خلفه ولا يجيب اذا سئل حتى يكون أبو حنيفة هو الذى يجيب
 وقيل له وقد روى تحت رأسه كتاب الرهن لأبى حنيفة تنظر فى كتبه فقال
 وددت أنها كلها عندي مجتمعة أنظر فيها ما بقي في شرح العلم غاية ولكننا لانصفه
 وقال أبو يوسف رحمه الله الثوري أكثر متابعة لأبى حنيفة مني ووصفه يوماً
 لابن المبارك فقال انه ليركب من العلم أحد من سنان الرح كان والله شديد
 الاخذ للعلم ذاباً عن المحارم متبعاً لأهل بلده لا يستحل أن يأخذ الاماصح عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد المعرفة بناسخ الحديث ومنسوخه وكان
 يطلب أحاديث الثقات والاخذ من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما
 أدرك عليه علماء أهل الكوفة في اتباع الحق أخذ به وجعله دينه وقد شنع
 عليه قوم فسكتنا عنهم بما نستغفر الله تعالى منه وقال الازعاعى لابن المبارك

من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكنى أبا حنيفة فأراه مسائل عويصة من مسائله فلما رآها منسوبة للنعمان بن ثابت قال من هذا قلت شيخ لقينته بالعراق قال هذا نبيل من المشايخ اذهب فاستكثر منه قلت هذا أبو حنيفة الذي نهيت عنه ثم لما اجتمع بأبي حنيفة بمكة جاره في تلك المسائل فكشفها أبو حنيفة له بأكثر ما كتبها ابن المبارك عنه فلما افترقا قال الاوزاعي لابن المبارك غبطت الرجل بكثرة علمه ووفور عقله واستغفر الله تعالى لقد كنت في غلط ظاهر إلزم الرجل فانه بخلاف ما بلغني عنه وقال ابن جريج لما باغه من علمه وشدة ورعه وصيانيته لدينه وعلمه أحسبه سيكون له في العلم شأن عجيب وذكر عنده يوماً فقال اسكتوا انه لفيقه انه لفيقه انه لفيقه • وقال أحمد بن حنبل في حقه انه من أهل الورع والزهد وايتار الآخرة بمحل لا يدركه أحد ولقد ضرب بالسياط ليبي القضاء للمنصور فلم يفعل فرحمة الله عليه ورضوانه • وقال يزيد بن هرون لما سئل عن النظر في كتبه انظروا فيها فاني ماريت أحداً من الفقهاء يكره النظر في قوله ولقد احتال الثوري في كتاب الرهن له حتى نسخه • وقال أيضاً لما قيل له رأى مالك أحب اليك من رأى أبي حنيفة اكتب حديث مالك فانه كان ياتني الرجال والفقهاء صناعة أبي حنيفة وصناعة أصحابه كأنهم خاقوا له وروى الخطيب عن بعض أئمة الزهد أنه قال يجب على أهل الاسلام أن يدعوا لأبي حنيفة في صلاتهم لحفظه عليهم السنة والفقهاء وقال الناس فيه حاسد وجاهل وهو أحسنهما عندي وقال من أراد أن يخرج من ذل العمى والجهل ويجد حلاوة الفقه فلينظر في كتبه قال مكي بن ابراهيم كان أبو حنيفة أعلم أهل زمانه وقال يحيى بن سعد القطان ما سمعنا أحسن من رأى أبي حنيفة ومن ثمة كان يذهب في الفتوى الى قوله وقال النضر ابن شميل كان الناس نياما عن الفقه حتى أيقظهم أبو حنيفة بما فقهه وبينه وخلصه وقال مسهر بكسر فسكون ففتح ابن كدام بكسر فتخفيف مهلة من

جهل أبا حنيفة بينه وبين الله رجوت أن لا يخاف ولا يكون فرط في الاحتياط
لنفسه . وقيل له لم تركت رأي أصحابه وأخذت برأيه قال لصحته فاثبتوا بأصح منه
لأرغب عنه اليه وقال ابن المبارك رأيت مسعراً في حلقة أبي حنيفة يسأله
ويستفيد منه وقال ما رأيت أفقه منه وقال عيسى بن يونس لا تصدق
أحدًا يسيء القول فيه فاني والله ما رأيت أفضل منه ولا أفقه منه وقال معمر
ما رأيت رجلاً يحسن أن يتكلم في الفقه ويسعه أن يقيس ويشرح الحديث
أحسن معرفة من أبي حنيفة ولا أشفق على نفسه من أن يدخل في دين الله
شيئاً من الشك من أبي حنيفة . وقال الفضيل كان فقيهاً معروفاً بالفقه مشهوراً
بالورع واسع المسال . معروفاً بالافضال على كل من يطوف به صبوراً على تعليم
العلم بالليل والنهار قليل الكلام حتى لا يرد مسألة في الحلال والحرام الا على
الحق هارباً من السلطان وقال أبو يوسف اني لادعوه قبل أبوي وسمعت
يقول اني لادعوه لحباد مع أبوي وقال أبو حنيفة زينه الله تعالى بالفقه والعمل
والسخاء والبذل واخلاق القرآن التي كانت فيه وقال كان خائف من مضي
وما خلف والله على وجه الارض مثله . وسئل الاعمش عن مسألة فقال انما
يحسن جواب هذا النعمان بن ثابت وأظنه بورك له في علمه وقال يحيى بن آدم
ما تقولون في هؤلاء الذين يقولون في أبي حنيفة قال انه جاءهم بما يعقلونه
ومالا يعقلونه من العلم فحسدوه وقال وكيع ما رأيت أحدًا أفقه منه ولا أحسن
صلاة منه وقال الامام الحافظ الناقض يحيى بن معين الفقهاء أربعة أبو حنيفة
وسفيان ومالك والاوزاعي وعنه القراءة عندى قراءة حمزة والفقه فقه أبي
حنيفة على هذا أدركت الناس وسئل هل حدث سفيان عنه قال نعم كل
ثقة صدوقاً في الفقه والحديث مأموناً على دين الله وقال ابن المبارك رأيت
الحسن بن عماره آخذاً بركابه قائلاً والله ما رأيت أحدًا يتكلم في الفقه أبلاغ
ولا أصبر ولا أحضر جواباً منك وانتك لسيد من تكلم في الفقه في وقتك

غير مدافع وما يتكلمون فيك الا حسداً وقال شعبة كان والله حسن الفهم جيد الحفظ حتى شنعوا عليه بما هو أعلم به منهم والله سيلقون عند الله وكان كثير الترحم عليه وسئل يحيى بن معين عنه فقال نفعه ما سمعت أحداً يضعفه هذا شعبة يكتب له ان يحدث ويأمره وسبقه ووصفه أبو أيوب السخيتاني بالصلاح والفقہ ورعي عند ابن عون بأنه يقول القول ثم يرجع عنه في غدا فقال هذا دليل ورعه فانه يرجع من خطأ الى صواب ولولا ذلك لصر خطاه ودافع عنه وقال حماد بن يزيد كنا نأتي عمرو بن دينار فاذا جاء ابو حنيفة اقبل عليه وتركنا نسأل ابا حنيفة فنسأله فيحدثنا وقال الحافظ عبد العزيز بن ابي رواد من احب ابا حنيفة فهو سني ومن أبغضه فهو مبتدع وفي رواية بيننا وبين الناس ابو حنيفة فمن احبه وتولاه علمنا انه من أهل السنة ومن أبغضه علمنا انه من اهل البدعة وقال خارجة بن مصعب أبو حنيفة في الفقهاء كقطب الرجا وكالجهميد الذي يتقد الذهب وقال الحافظ محمد بن ميمون لم يكن في زمن ابي حنيفة اعلم ولا أورع ولا ازهد ولا اعرف ولا افقه منه تالله ما سرني بسامعي منه مائة الف دينار وقال ابراهيم بن معاوية الضرير من تمام السنة حب ابي حنيفة وقال كان يصف العدل ويقول به وبين للناس سبيل العلم واوضح لهم مشكلاته وقال أسد بن حكيم لا يقع فيه الا جاهل أو مبتدع وقال ابو سليمان كان ابو حنيفة عجباً من العجب وانما يرغب عن كلامه من لم يقو عليه وقال ابو عاصم هو والله عندي افقه من ابن جريج ما رأيت عيني رجلاً اشد اقتداراً على الفقه منه وذكر عند داود الطائفي فقال ذاك نجم يهتدى به الساري وعلم تقبله قلوب المؤمنين وقال شريك القاضي كان ابو حنيفة طويلاً الصمت كثير التفكير دقيق النظر في الفقه لطيف الاستخراج في العلم والعمل والبحث ان كان الطالب فقيراً اتناه فاذا تعلم قال له وصلت الى الغني الاكبر بمعرفة الحلال والحرام وقال خائف بن

أبو ب صار العلم من الله تعالى إلى محمد صلى الله عليه وسلم ثم منه إلى أصحابه ثم منهم إلى التابعين ثم صار إلى أبي حنيفة وأصحابه فمن شاء فليرض ومن شاء فليستخط وقيل لبعض الأئمة مالك نخس أبا حنيفة عند ذكره بمدح دون غيره قال لأن منزلته ليست كمنزلة غيره فيما انتفع الناس بعلمه فأخصه عند ذكره. يرغب الناس بالدعاء له والآثار في النقل عن الأئمة غير ما ذكر كثيرة وفي بعض ما ذكرناه مقنع للمنصف المذعن الذي يعرف الحق لاهله ومن ثمة قال الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر بعد كلام ذكره وأهل الفقه لا يلتفتون إلى من طعن عليه ولا يصدقون بشيء من السوء ينسب إليه

(الفصل الرابع عشر في شدة اجتهاده في العبادة) قال الذهبي قد تواتر قيامه الليل وتهجده وتعبده ومن ثمة كان يسمى التودد من كثرة قيامه الليل بل أحياء بقراءة القرآن في ركعة ثلاثين سنة وحفظ عنه أنه صلى صلاة الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة فكان عامة الليل يقرأ جميع القرآن في ركعة واحدة يسمع بكاؤه بالليل حتى يرحمه جيرانه وحفظ عنه أنه ختم القرآن في الموضع الذي توفي فيه سبعة آلاف مرة ووقع رجل فيه عند ابن المبارك فقال ويحك أتقع في رجل صلى خمساً وأربعين سنة خمس صلوات على وضوء واحد وكان يحتم القرآن في ركعة وتعلمت ما عندي من الفقه منه وقال أبو مطيع ما دخلت الطواف في ساعة من الليل إلا رأيت أبا حنيفة وسفيان فيه ولما غسله الحسن بن عمارة قال رحمك الله وغفر لك لم تغط منذ ثلاثين سنة وقد أتعبت من بعدك وفضحت القراء بسبب أحيائه الليل أنه سمع رجلاً يقول لا أجز هذا أبو حنيفة الذي لا ينام فقال لأبي يوسف سبحان الله ألا ترى الله تعالى نشر لنا هذا الذكر أو ليس بقبيح أن يعلم الله تعالى مناخذ ذلك والله لا يحدث الناس عني بما لم أفعل فكان يحيي الليل صلاة وتضرعاً ودعاءً وقاله أبو يوسف كان يحتم كل يوم وليلة ختمة وفي رمضان ويوم العيد اثنين وستين

ختمه وكان سخيّاً بالمال صبوراً على تعليم العلم شديد الاحتمال لما يقال فيه
بعيد الغضب شهادته يصلي الصبح بوضوء اول الليل عشرين سنة ومن صحبه
قبلنا قالوا انه كذلك اربعين سنة وقال مسعر رأيت يصلي الغداة ثم يجلس
للناس في العلم الى ان يصلي الظهر ثم يجلس الى العصر ثم الى قريب المغرب ثم
الى العشاء فقلت في نفسي متى يتفرغ هذا للعبادة لأتعاheadنه فلما هدا الناس
خرج الى المسجد متطهراً كأنه عروس فانتصب للصلاة الى الفجر ثم دخل ولبس
ثيابه وخرج لصلاة الصبح ففعل كما فعل قبل فقلت في نفسي ان الرجل قد
ينشط الليلة لأتعاheadنه فلما هدا الناس خرج وفعل كفعله قبل في ليله وبومه
حتى اذا صلى العشاء قلت ان الرجل قد ينشط الليلتين لأتعاheadنه الليلة ففعل
كفعله قبل فقلت لازمنه الى ان اموت او يموت قال فما رأيت به بالنهار مفطراً
ولا بالليل نائماً وكان يغفو قبل الظهر غفوة خفيفة ومات مسعر في سجوده في
مسجد ابي حنيفة وقال شريك كنت معه سنة فما رأيت به وضع جنبه على
الفرش وعن خارجة ختم القرآن في ركعة داخل الكعبة اربعة وعده منهم
ابا حنيفة وقال الفضيل بن دكين يضم الدال المهمة رأيت جماعة من التابعين
وغيرهم فما رأيت احسن صلاة من ابي حنيفة ولقد كان قبل الدخول في
الصلاة يبكي ويدعو فيقول القائل هو والله يخشى وكنت اذا رأيت رأيت به
كالشن البالي من العبادة وهو بفتح الشين وتشديد النون القرية الخلقة وردد
في قوله تعالى (هل الساعة موعدهم والساعة أدهى وامر) ليلة كاملة في صلاته
وقرأ ليلة اخري حتى وصل (فن الله علينا ووقانا عذاب السموم) فما زال
يردها حتى أذن الفجر وقالت ام ولده ماتوسد فراشاً بليل منذ عرفته وانما
كان نومه بين الظهر والعصر بالصيف واول الليل بمسجده في الشتاء وقال
ابن ابي رواد ما رأيت اصبر على الطواف والصلاة والفتيا بمكة منه انما كان كل
الليل والنهار في طلب الآخرة والنجاة ولقد شاهده عشر ليال فما رأيت نام

بالليل ولا هداً ساعة من نهار من طواف وصلاة أو تعليم وذكر بعض أهل المناقب انه لما حج حجة الوداع أعطي السدنة نصف ماله ليتمكنوه من الصلاة داخل الكعبة فقرأ نصف القرآن قائماً على رجل ثم نصفه الآخر قائماً على الأخرى وقال يارب عرفتك حق معرفتك وما عبدتك حق العبادة فهب لي نقصان الخدمة لكمال المعرفة فتودي من زاوية البيت عرفت فاحسنت وأخلصت الخدمة غفرنا لك ولمن كان على مذهبك الى قيام الساعة

﴿ تنبيه ﴾ لا ينافي ما نقل عنه ان صح من قوله عرفتك حق معرفتك ما قاله غيره سبحانه ما عرفتك حق معرفتك لان مراد الامام عرفتك حق معرفتك الالفة بي وانتهي اليه علمي ففيه تجوز ومراد غيره ان حقيقة المعرفة الالفة بالحق لا يمكن أحداً أن يصل اليها وهذا هو الحقيقة كيف وسيد المرسلين والأولين والآخرين يقول لا أحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك وفي حديث الشفاعة العظمى في فصل القضاء انه صلى الله عليه وسلم يلهم عند سؤاله فيها محمد لم يكن ألهمها قبل فهذه معارف متعددة وهكذا الى ما لا نهاية له ووقوفه على رجل في الصلاة مكروه عند غيره لصحة الحديث في النهي عنه ففرض انه يرى كراهته ويحجب عنه بأنه انما فعل ذلك بمجاهدة لنفسه وليس بعيد ان غرض بمجاهدة النفس في مثل ذلك ممن لم يحتل به خشوعه مانع للكرامة وختمه القرآن في ركة لا ينافي خبر أن من قرأه في أقل من ثلاث لم يتفقه لأن محله فيمن لم تحرق له العادة في الحفظ والسهولة واتساع الزمن ومن ثمة جاء عن كثير من الصحابة والتابعين انهم كانوا يحنثونه في ركة بل ختمه بعضهم اربع مرات فيما بين المغرب والعشاء وكل ذلك من باب الكرامات فلا يعترض به

(الفصل الخامس عشر في خوفه ومراقبته لربه سبحانه وتعالى) قال أسد ابن عمرو كان بكاء أبي حنيفة يسمع بالليل حتى يسمعه جيرانه وقال وكيع

كان والله عظيم الأمانة وكان الله تعالى في قلبه جليلاً كبيراً وكان يؤثر رجاءه
ربه تبارك وتعالى على كل شيء ولو أخذته السيوف في الله تعالى لاحتمل
رحمه الله ورضي عنه ربه رضا الأبرار فلقد كان منهم وقال يحيى بن القطان
كنت إذا نظرت إليه عرفت أنه يتق الله عز وجل وقام ليلة بهذه الآية
يردها ويبيكي ويتضرع (بل الساعة موعدهم والساعة أدهي وأمر) وبلغ
في ليلة (ألهاكم التكاثر) فرددها حتى أصبح وقال يزيد بن الليث وكان من
الاخيار قرأ الامام (إذا زلزلت الارض) وأبو حنيفة خلفه فلما قرغ نظرت
إليه فاذا هو جالس يتفكر ويتنفس فقامت لثلا يشغل قلبه وترك القنديل
وزيته قليل ثم جثت وقد طلع الفجر وهو قائم وقد أخذ بلحية نفسه وهو
يقول يا من يجزي بمنقال ذرة خيراً خيراً ويا من يجزي بمنقال ذرة شراً شراً
أجر النعمان عندك من البار وما يقرب منها وأدخله في سعة رحمتك قال فأتيت
فاذا القنديل يزهو وهو قائم فلما دخلت قال لي تريد أن تأخذ القنديل قلت
قد أذنت لصلاة الغداة قال اكتم ما رأيت وركع ركعتي الفجر وجلس حتى
أقيمت الصلاة وصلى معنا الغداة على وضوء أول الليل وقال أبو الاحوص
لو قيل له انك تموت الى ثلاثة أيام ما كان فيه فضل شيء يقدر أن يزيد على عمله
الذي كان يعمل وذكر عند عيسى بن يونس قال فدنا له وقال كان أشد اجتهاده
في أن لا يمضي الله تعالى وأن يعظم حرماته وقال لولا الحرج ما أفنت أخوف
ما أخاف ان يدخلني النار ما أبا عليه من الفتوى وقال ما اجترأت على الله تعالى
منذ فقهت وسمع غلامه يسأل اللجنة فبكي حتى احتاج صدغاه ومنكباه وأمر
بغلق الدكان وقام مقطعي الرأس مسرعاً قال ما أجراً ما على الله يقول أحدنا
نسأل الله الجنة وإنما يسأل ذلك من رضي عنه إنما يريد مثلنا أن يسأل الله العفو
وقرأ الامام يوماً في صلاة الصبح (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون)
فارتعد حتى عرف ذلك منه وكان اذا أشكلت عليه مسألة قال لأصحابه

ما هنا الا لذنوب احداثه فيستغفر الله وربما قام فتوضاً وصلى ركعتين ويستغفر
 فتفرج له المسئلة فيقول استبشرت لاني رجوت انه تيب على حتى أدركت
 المسئلة فبلغ ذلك الفضيل فبكي بكاء شديداً ثم قال رحم الله أبا حنيفة انما كان
 ذلك لقلة ذنوبه وأما غيره فلا يتنبه لذلك لان ذنوبه قد استغرقت ووطئ
 رجل صبي لم يره فقال ياشيخ أما تخاف القصاص يوم القيامة فتعني عليه
 فلما أفاق قيل له ما أشد ما أخذ بقلبك قول هذا الغلام فقال أخاف انه لقن
 ورؤى هو وابن المعتز يتساران ويبكيان في المسجد فلما خرج قيل له ما بالكما
 أكثرتما البكاء قال ذكرنا الزمان وغلبة أهل الباطل على أهل الخير فكثر
 لذلك بكاؤنا وكان عند صلاته بالليل يسمع وقع دموعه على الحصير كأنه المطر
 وكان أثر البكاء يرى في عينيه وخديه فرحمه الله ورضي عنه

(الفصل السادس عشر في حفظ لسانه عما لا يعنيه وعن السوء ما أمكنه)
 قال له بعض مناظره يامبتدع يا زنديق فقال غفر الله لك الله يعلم مني خلاف
 ما قلت واني ما عدلت به أحداً منذ عرفته ولا أرجو الاعفوه ولا أخاف
 الا عاقبه ثم بكى عند ذكر العقاب وسقط صريعاً ثم أفاق فقال له الرجل اجعلني
 في حل فقال كل من قال في شيئاً من أهل الجهل فهو في حل وكل من قال في
 شيئاً مما ليس في من أهل العلم فهو في حرج فان غيبة العلماء تبتقي شيئاً بعدهم
 وقال الفضيل بن دكين كان هيو بالاً يتكلم الا جواباً ولا يخوض فيما لا يعنيه
 ولا يستمع اليه وقيل له اتق الله فانتفض وطأطأ رأسه ثم قال يا أخي جزاك
 الله خيراً ما أحوج الناس كل وقت الى من يذكرهم الله تعالى وقت اعجابهم
 بما يظهر على ألسنتهم من العلم حتى يريدوا الله تعالى باعمالهم وانا اعلم ان الله عز
 وجل يسألني عن الجواب ولقد حرصت على طلب السلامة وكان اذا دخل عليه
 داخل وقال كان كيت وكيت وأكثر قال له دبع ما انت فيه ما تقول في كذا وكذا
 فيقطع عليه كلامه ويقول اياكم وتقل ما لا يحبه الناس من حديث الناس عفا الله

عمن قال فينا مكروها ورحم الله من قال فينا جيلاً لا تفقهوا في دين الله وذروا الناس من حديث الناس وما قد اختاروا لأنفسهم فيحوجهم الله تعالى إليكم وقيل له أيهما أفضل علقمة أو الأسود قال والله ما قدرى أن اذكرهما إلا بالدعاء والاستغفار اجلالاً لهما فكيف أفضل بينهما وقال ابن المبارك للثوري ما أبعد أبا حنيفة من الغيبة ما سمعته يفتاب عدواً له قط قال والله هو أعدل من أن يسلط على حسنة ما يذهب بها وقال شريك كان طويلاً الصمت كثير العقل والفقه قليل المجادلة للناس قليل المحادثة لهم وقال ضميرة لم يختلف الناس أن أبا حنيفة كان مستقيم اللسان لم يذكر أحداً بسوء وقيل له الناس يتكلمون فيك ولا تتكلم في أحد قال هو فضل الله يؤتيه من يشاء وقال بكير بن معروف ما رأيت رجلاً أحسن سيرة في أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أبي حنيفة (الفصل السابع عشر في كرمه) قال غير واحد أنه كان أكرم الناس مجالسة وأكثرهم إكراماً ومواساة لأصحابه ولما جلس إليه ومن ثمة كان يزوج من احتاج وينفق عليه وورسل إلى كل منهم قدر منزله ورأى على بعض جلسائه ثياباً رثة فامرّه أن يجلس حتى يتفرق الناس ثم قال له خذ ماتحت المصلى فتجمل به فإذا هو ألف درهم وقال أبو يوسف كان لا يكاد يسئل حاجة إلا قضاها ولما ختم حماد ولده سورة الفاتحة أعطي المعلم خمسمائة درهم وفي رواية ألف درهم فقال ما صنعت حتى أرسل إلى هذا فأحضره واعتذر إليه وقال لا تستحق ما علمت ولدي والله لو كان معنا أكثر من ذلك لدفعناه إليك تعظيماً للقرآن وكان يجمع ربح تجارته التي يرسلها إلى بغداد من السنة إلى السنة فيشتري بها لسيوخ الحذيين حوائجهم من نحو قوت وكسوة ثم يدفع الباقي إليهم فيقول أنفقوا في حوائجكم ولا تحمدوا إلا الله تعالى فاني ما أعطيتكم من مالي شيئاً ولكن من فضل الله يجزيه علي يدي وقال وكيع قال لي أبو حنيفة ما ملكت أكثر من أربعة آلاف درهم منذ أربعين سنة

الام اخرجته اى الاكثر وانما امسك الاربعة لقول على كرم الله وجهه اربعة
 آلاف ودونه نفقة ولولا ان اخاف ان احتاج الي هؤلاء ما امسكت منها درهما
 واحدا وقال سفيان بن عيينة كان ابو حنيفة كثير الصدقة وكان كل ما يستفيدة
 لا يدع منه شيئا الا اخرجته ولقد وجه الي هدايا استوحشت من كثرتها فشكوت
 ذلك لبعض اصحابه فقال لو رايت هدايا بعث بها الي سعيد بن ابي عروبة وما
 كان يدع احدا من المحدثين الا بره راء واسعا وقال مسعر كان لا يشتري لنفسه
 وعباله كسوة او فاكهة او غيرها الا اشترى قبل ذلك لشيوخ العلماء مثل ذلك
 وقال ابو يوسف كان يغم لمن يشكره على شيء اعطاه اياه ويقول اشكر الله تعالى
 فانما هو رزق ساقه الله اليك وكان يعولني وعبلي عشرين سنة واذا قلت له
 ما رايت أجود منك يقول كيف لو رايت حمادا وما رايت أجمع للخصال
 المحمودة منه وكانوا يقولون أبو حنيفة زين الله بالعلم والعمل والسخاء والبذل
 وأخلاق القرآن التي كانت فيه وقال شقيق كنت معه في طريق فرآه رجل
 فاقتبأ منه وأخذ في طريق آخر فصاح به فجاء اليه فقال له لم عدلت عن
 طريقك قال لك علي عشرة آلاف درهم وقد طاك علي الوقت وأعسرت
 فاستحييت منك فقال سبعان الله بالغ بك الامر كل هذا وهبته منك كله
 بأشهدت على نفسي فلا تتوار واجعلني في حل مما دخل في قلبك فني قال
 شقيق فعملت انه زاهد على الحقيقة وقال الفضيل كان أبو حنيفة معروفا بكثرة
 الافضال وقلة الكلام واکرام العلم وأهله وقال شريك كان يغني من يعلمه
 وينفق عليه وعلى عياله فاذا تعلم قال له لقد وصلت الي الغني الأكبر بمعرفة
 الحلال والحرام وحبس ابراهيم بن عيينة على أكثر من أربعة آلاف درهم
 فاراد بعض اخوانه ان يجمع له من الناس فلما صار لاني حنيفة أمره برد
 ما أخذه من الناس وقضى عنه جميع دينه وأهدى اليه شخص شيئا فكافأه باضعافه
 فقال له لو علمت انك تفعل ذلك ما أهديت لك قال لا تقل هذا فان الفضل

للسابق ألم تسمع الى ما حدثني به الهيثم عن أبي صالح يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صنع اليكم معروفًا فكافئوه فان لم تجدوا ما تكافئونه به فأنشوا عليه فقال له هذا الحديث أحب الي من جميع ما أملك

(الفصل الثامن عشر في زهده وورعه) قال ابن المبارك قدمت الكوفة فسألت عن أزهد أهلها فقالوا أبو حنيفة وأراد شراء جارية فمكث عشر سنين وفي رواية عشرين سنة يختار ويشاور من أى سبي سالم عن الشبهة يشتري ما رأيت أحداً أورع منه ما تقدرون أن تقولوا في رجل عرضت عليه الأموال العظيمة فبذها وضرب بالسياط فعبد على السراء والضراء ولم يدخل فيما كان غيره يطلبه ويتمناه وقال مكى بن إبراهيم جلست الكوفيين فلم أر فيهم أورع منه وقال الحسن بن صالح كان شديد الورع هائباً للحرام تاركا للكثير من الحلال مخافة الشبهة ما رأيت فقيهاً أشد منه صيانة لنفسه ولعلمه وكان جهاده كله الى قبره وقال النضر بن محمد ما رأيت أشد ورعاً منه وقال يزيد بن هرون كتبت عن ألف شيخ حملت عنه العلم فما رأيت فيهم أشد ورعاً ولا أحفظ لساناً منه وقال الحسن بن زياد والله ما قبل لأحد منهم أى الأمراء ونحوهم جائزة ولا هدية وأرسل لشريكه متاعاً فيه ثوب معيب يبيعه ويبين ما فيه من العيب فباعه ولم يبين نسياناً وجهل المشتري فلما علم أبو حنيفة تصدق بمن المتاع كله وكان ثلاثين ألف درهم وفاصل شريكه وذكر وكيع انه كان جعل على نفسه ان حلف بالله صادقاً فى عرض كلام تصدق بدرهم فحلف فصدق به ثم جعل على نفسه ان حلف تصدق بدينار فكان اذا حلف تصدق بدينار وقال حفص مجبته ثلاثين سنة فلم أره أعلن خلاف ما أسر وكان اذا دخلت عليه شبهة فى شئ أخرج من قبله ذلك ولو بجميع ماله وقال سهل بن مزاحم كنا ندخل عليه فلا نرى فى بيته الا البوارى وقيل له تعرض عليك الدنيا ولاك عيال فقال الله تعالى للعيال وانما قوتى أنا فى الشهر درهمان

فأجى لمن يسألني الله تعالى عن الجمع لهم أن أطاعوه وإن عصوه فإن رزق الله غاد ورائح على الفريقين ثم قرأ (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وحج بعض أصحابه وخلف عنده جارية فغاب أربعة أشهر فلما قدم قال له كيف وجدتها قال من قرأ القرآن وحفظ على الناس دينهم يحتاج أن يصون نفسه عن الفتنة والله ما رأيته منذ خرجت إلى أن رجعت فسألها عن أخلاقه فقالت ما رأيته ولا سمعت مثله ما رأيته اغتسل في ليل ولا نهار من جنابة وما رأيته أفطر بالنهار قط وكان يأكل آخر الليل ثم يرقد رقدة خفيفة ثم يخرج للصلاة وجاءته امرأته بثوب خز يبيعه لها بمائة فقال هو خير من مائة بكم قولين فزادت مائة مائة حتى قالت أربع مائة قال هو خير من ذلك قالت تهزأ بي قال هاتي رجلاً فجاءت برجل فاشتراه بخمسة درهم وقال لولا الخوف من الله تعالى أن يضيع العلم ما أفتيت أحداً يكون لهم الهنا وعلى الوزر ولما حبس ببغداد في محنته الآتية أرسل لولده حماد يقول يا بني إن قوتي في الشهر درهمان فرة للسويق ومرة للخبز وقد حبست فعجله لي واختلعت غم الكوفة بغم مفسوبة فسأل كم تعيش الغم قالوا سبع سنين فترك أكل لحم الغم سبع سنين ورأى تلك الأيام بعض الجند أكل لحماً ورعى فضله في نهر الكوفة فسأل عن عمر السمك فقيل له كذا وكذا فامتنع من أكل السمك تلك المدة وقال بعض أئمة أصحابنا الشافعية الأستاذ أبو القاسم القشيري في باب التقوى في رسالته التي هي أعظم كتب السادة الصوفية قدس الله أرواحهم كان أبو حنيفة لا يجلس في ظل شجرة غريمه ويقول كل قرض جر منفعة فهو ربا ويوافقه قول يزيد بن هرون ما رأيت أروع منه رأيت جالساً يوماً في الشمس عند باب إنسان فقلت له يا أبا حنيفة لو تحولت إلى الظل فقال لي على صاحب هذه الدار دراهم ولا أحب أن أجلس في ظل فناء داره قال يزيد فأى ورع أكثر من هذا وفي رواية أنه سئل لما امتنع من الظل

فقال لي على صاحب هذه الدار شيء فكرهت ان أستظل بظل حائطه فيكون ذلك جر منفعة وما أرى ذلك على الناس واجباً ولكن العالم يحتاج أن يأخذ لنفسه من عمله بأكثر مما يدعو الخلق اليه والآثار في ورعه كثيرة

(الفصل التاسع عشر في أمانته) قال رجل بالشام للحكم بن هشام الثقفى أخبرني عن أبي حنيفة قال كان أعظم الناس أمانة وأراده السلطان أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختر عذابه على عذاب الله تعالى فقال ما رأيت أحداً يصفه بمثل ما وصفته به قال هو والله كما قلت وقال وكيع كان أبو حنيفة عظيم الأمانة وقال أبو نعيم والفضيل بن دكين كان أبو حنيفة حسن الديانة عظيم الأمانة

(الفصل العشرون في وفور عقله) روى الخطيب عن ابن المبارك ما رأيت رجلاً أعقل منه وعن هرون الرشيد أنه ذكر عنده يوماً فترحم عليه وقال كان ينظر بعين عقله ما لا يراه غيره بعين رأسه وعن علي بن عاصم قال لو وزن عقل أبي حنيفة بعقل نصف أهل الأرض لرجح بهم وعن محمد بن عبد الله الأنصاري كان يتبين عقله في منطقته وفعله ومشيه ومدخله ومخرجه وعن خارجة لقيت ألفاً من العلماء فوجدت العاقل منهم ثلاثة أو أربعة فذكره في الثلاثة أو الأربعة وعن يزيد بن هرون أدركت الناس فما رأيت أحداً أعقل ولا أفضل ولا أروع من أبي حنيفة وقال أبو يوسف ما رأيت أحداً أكمل عقلاً ولا أتم مروءة من أبي حنيفة وقال يحيى بن معين كان أبو حنيفة أعقل من أن يكذب ما سمعت أحداً يصفه ويذكره بمثل ما كان ابن المبارك يصفه ويذكره به من الخير ودكر حماد ابنه عنه أنه احتج بشو به في المسجد فسقط في حجره من السقف خية عظيمة فلا والله ما تخاضل ولا تحول من مكانه ولا تغير نعم قال (لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) وأخذها بيده اليسرى فرمى بها عنه وقال الشافعي رحمه الله ما قامت النساء عن رجل

أعقله من أبي حنيفة وقال بكر بن حبيش لو جمع عقله وعقل أهل زمانه لرجع عقله على عقولهم

(الفصل الحادى والعشرون في فراسته) منها انه قال لجماعة من أصحابه أموراً ستقع لهم فكان كما قال منهم زفر ومنهم داود الطائى قال له أنت تخطى للعبادة ومنهم أبو يوسف قال له أنت تميل الى الدنيا فكان كما قال وقال اذا رأيت الرجل طويل الرأس فاعلم انه أحمق وقيل له كيف رأيت علماء المدينة قال ان أفلاح منهم أحد فالأشقر الأزرق يعنى مالك بن أنس ولقد رر وصدق في فراسته لان مالكا بلغ من العلم والفلاح ما لم يلحقه أحد من أهل المدينة في عصره وقال اذا رأيت أحداً جيد الحفظ فاستمسك بجمعه واذا رأيت انساناً طويل اللحية فاستمسك بجمعه واذا رأيت طويلاً عاقلاً فاستمسك به فانه كلما تجدد طويلاً عاقلاً ولما حمل سفيان اشوري ومسعر وأبو حنيفة وشريك الى المنصور قال لهم أبو حنيفة أخن فيكم تخميناً أما أنا فأحتال لنفسي وأما سفيان فيهرب من الطريق وأما مسعر فيجتن نفسه وأما شريك فيقع فلما ساروا في الطريق قال سفيان أريد أن أبرز فخرج معه الجندي فصار الى حائط فجلس خلفه فمرت سفينة شوك فقال لهم ان هذا الذى خاف الحائط يريد أن يذبحني فقالوا ادخل السفينة فدخل وغطوه بالشوك فر على الجندي فلم يره فلما أبطأ ناداه يا أبا عبد الله فلم يجبه فجاء فلم يره فرجع الى صاحبه فضربه وشتمه فلما دخل الثلاثة على المنصور بادر اليه مسعر فصاحه وقال كيف حالك يا أمير المؤمنين وكيف جواريك وكيف داوبك توليني يا أمير المؤمنين القضاء فقال رجل على رأسه هذا مجنون قال صدقت اخرجوه فخلى سبيله فدعا أبا حنيفة فجاء فقال يا أمير المؤمنين أنا النعمان بن ثابت بن مملوك الخزاز وأهل الكوفة لا يرضون ان يلى عليهم ابن مملوك خزاز قال صدقت فذهب شريك يتكلم فقال اسكت فما بقى أحد غيرك خذ عهدك فقال يا أمير

المؤمنين ان في نسيانها فقال عليك بمضغ اللبن قال وبني خفة قال نصنع لك الفالودج تأكله قبل أن تجلس في مجلس الحكم قال اني أحكم على الصادر والوارد قال احكم ولو على ولدي قال أفصل فكان كما ذكر أبو حنيفة ومرو عليه بالمسجد رجل ففترس فيه انه غريب في كمة حلاوة ومعلم صديان فكان كذلك فمئل فقال رأيته ينظر يمينا وشمالا وكذلك الغريب ورأيت الذباب على كمة ورأيته ينظر للصبيان

(الفصل الثاني والعشرون والثالث والعشرون في عظيم ذكائه وأجوبته المسكتة عن الأسئلة المبهمة) من ذلك ان رجلا ممن يكرهه سألته ما تقول في رجل لا يرجو الجنة ولا يخاف من النار ولا يخاف الله تعالى ويأكل الميتة ويصلي بلا ركوع ولا سجود ويشهد بما لا يرى ويبغض الحق ويحب الزينة ويفر عن الرحمة ويصدق اليهود والنصارى فقال ألك بهذه علم قال لا ولكن لم أجد شيئا هو أشنع من هذا فسألتك عنه فقال أبو حنيفة لأصحابه ما تقولون في هذا الرجل قالوا هذه صفة كافر فتبسم وقال هو من أولياء الله تعالى حتما ثم قال للرجل ان أنا أخبرتك انه كذلك تكف عني لسانك وعن الحفظة ما يضررك قال نعم قال هو يرجو رب الجنة ويخاف رب النار ولا يخاف الله تعالى ان يجور عليه في عدله وسلطانه ويأكل ميتة السمك ويصلي على الجنائزة أو على النبي عليه السلام ومعنى شهادته بما لا يرى انه يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ويبغض الحق الذي هو الموت ليطيع الله تعالى والفتنة المال والولد والرحمة المطر ويصدق اليهود في قولهم ليست النصارى على شيء والنصارى في قولهم ليست اليهود على شيء فقام الرجل وقبل رأسه وقال أشهد أنك عني الحق ولما مرض أبو يوسف قال أبو حنيفة لئن مات هذا الغلام لم يخلفه أحد على وجه الارض فلما عوفي أعجب بنفسه وعقد له مجلسا في الفقه فانصرفت وجوه الناس اليه فلما بلغ أبا حنيفة

ذلك قال لبعض من عنده اذهب الى مجلس يعقوب وقل له ماتقول في قصار
دفع اليه رجل ثوباً ليقصره بدرهمين ثم طلب ثوبه فأنكره القصار ثم عاد
له وطلبه فدفعه له مقصوراً أله أجرة فان قال نعم قل له أخطأت أولاً قل له
أخطأت فصار اليه الرجل فسأله فقال نعم له أجرة فقال له أخطأت فنظر
ساعة فقال لا فقال أخطأت فقام من ساعته لأبي حنيفة فلما رآه قال ما جاء
بك الا مسئلة القصار قال أجل قال سبحانه الله من قعد يفتي الناس وعقد
لنفسه مجلساً يتكلم في دين الله تعالى وهذا قدره لا يحسن أن يجيب في مسئلة
من الاجارات فقال علمني قال ان كان قصره بعد ما غصبه فلا أجرة له لانه
انما قصره لنفسه أو قبل غصبه فله الأجرة لانه قصره لصاحبه . وحضر مع
العلماء ولية رجل زوج ابنته من أخوين فخرج الولي وهو يقول أصبنا
مصيبة عظيمة غلطنا فزفت الى كل واحد غير امرأته وأصابها قال سفيان لا
بأس بذلك كما حكم به علي كرم الله وجهه في ذلك بعينه كان معاوية وجه اليه
فيها فقال أرى ان على كل المهر بما أصاب من المرأة وترجع كل الى زوجها
فاستحسن الناس منه ذلك وأبو حنيفة ساكت فقال له مسعر قل فيها قال
سفيان وما عسي أن يقول فيها خلاف هذا فقال أبو حنيفة علي بالعلمين
فأحضرا فقال لكل واحد منهما أنتحب أن تكون عندك التي زفت اليك قال
نعم قال لكل واحد منهما فما اسم امرأتك التي عند أخيك قال هي فلانة قال قل
هي طالق متى ثم زوج كلا التي مسها وأمرهم بتجديدهم من آخر فمجب الناس
من فنياء بذلك حتى قام مسعر فقباه وقال تلوموني على جبه وسفيان ساكت
لا يقول شيئاً (تنبيه) ما حكم به سفيان عن علي كرم الله وجهه لا ينفى
ما حكم به أبو حنيفة بل كلا الحكمين حق فأما وجه ما حكم به سفيان فهو ان
هذا الوطء وطء شبهة وهو يجب فيه المهر ولا يرفع الشكاح وأما وجه ما حكم
به أبو حنيفة فهو ان الحكم وان كان كما قاله سفيان لكن ربما ترتبت عليه

مفسدة أى مفسدة لان كلا لو رجعت الى زوجها وقد وطئها الآخر وأطلع على محاسنها الباطنة خشي أن تكون نفسه متعلقة بها وأنه لا يسلو عنها بل تزداد تعلقه بها اذا أخذت منه وصارت تحت غيرہ فاقترضت الحكمة الظاهرة التي ألهمها الله لأبي حنيفة وأطلعه على ما يخشى وقوعه من الفساد لو بقيتا على فتوى سفيان أن يحكم بإطلاق كل زوجته التي وطئها غيره وان يتزوج كل من وطئها ولا يحتاج لمدة لان لصاحب عدة وطء الشبهة ان يعقد بالموطوءة فيها ولا أجل لهذه المصاحبة الظاهرة التي لا ينكرها أحد سكت سفيان على فتوى أبي حنيفة واستحسنها الناس منه حتى قبله مسعر لأجلها وكان في جنازة ابن هاشمي سار فيها وجوه أهل الكوفة وعلماءهم فبرزت أمه كاشفة رأسها ووجوها وألقت عليه ثوبها من شدة وجدها خفف زوجها بالطلاق لترجعين وحلفت بعنق ممالكها أن لا ترجع حتى يصلى عليه فوقف الناس ولم يتكلم فيها أحد فسأل والده أبا حنيفة فاستعاد منه ومنها حلفهما ثم أمره بالصلاة عليه ثم أمرها بالرجوع فقال له ابن شبرمة عجزت النساء أن يلدن مثلك ما عليك في العلم كلفة . وسأله رجل عن فتح خوخة في حائطه فقال أفتح ماشئت ولا تطلع على جارك وشكاه الى ابن أبي ليلى فنعه فماد الى أبي حنيفة فقال له افتح فيه بابا فنعه ابن أبي ليلى أيضاً فعاد الى أبي حنيفة فقال كم قيمة حائطك قال ثلاثة دنانير قال اهدمه ولك على الثلاثة فجاء ليهدمه فرفعه جاره الى ابن أبي ليلى فقال يريد هدم حائطه وتسألني أن أمنعه اذهب فاهدمه راضع ماشئت في جدارك فقال له الجار كان فتح الخوخة أحون على قل اذا كان يذهب الى من يده على خضتي فكيف أصنع اذا تبين الخطأ وسأله ابن المبارك عن درهمين لرجل اختلطا بدرهم لا خر ثم ضاع منها انسان لا يعلم من أيهما فقال الدرهم الباقي لهما أثلاثا قال ابن المبارك فليقت ابن شبرمة فسأله فقال سألت عنها أحدا قلت

أبا حنيفة قال قال لك الدرهم الباقي لهما أثلاثاً قلت نعم قال أخطأ العبد ولكن
 درهم من الدرهمين الضائعين يحيط العلم أنه من الدرهمين والدرهم الآخر
 منهما جميعاً فالباقي بينهما فاستحسن ما قال فقلت أبا حنيفة ولو وزن عقله
 بعقل نصف أهل الأرض لرجحهم فقال لي لقيت ابن شبرمة فقال لك قد
 أحاط العلم أن أحد الدرهمين ضائع وبقي الدرهم الباقي فهو بينهما قلت نعم قال
 أن الثلثة حيث اختلطت وجبت الشركة بينهما فصار لصاحب الدرهم ثلث
 كل درهم ولصاحب الدرهمين ثلثا كل درهم فأبي درهم ذهب ذهب بحصتهما
 (تنبيه) ما قاله أبو حنيفة ظاهراً عند من يسلم له أن الاختلاط مع عدم التخيير
 يقتضي الشركة على الشيوع وما قاله ابن شبرمة له وجه عند من لا يرى الشركة
 ووجهه أن أحد الدرهمين الضائعين يختص بصاحب الدرهمين بقيناً وبقي
 لكل درهم يحتمل أنه الموجود ولا مرجح لاحدهما فقسم الدرهم الباقي بينهما
 وكان بجواره فتي فأثني مجلسه فشاوره في التزوج من قوم مخصوصين طلبوا
 منه فوق وسعه فأمره بالتزوج بعد الاستخارة ففعل ثم أبوا أن يحملوها إليه
 إلا بعد وفاء كل المهر فذهب إليه وأعلمه بذلك فقال احتل واقترض حتى تدخل
 بأهلك وأقرضه في جملة من أقرضه فلما دخل بها قال له ما عليك أن تظهر
 الخروج بها إلى موضع بعيد ففعل فاشتد على أهلها فجاءوا أبا حنيفة يشكونه
 ويستفتونه فافتاهم بأن له أن يخرجها إلى حيث يشاء قالوا ما يمكننا أن ندعها
 تخرج معه قل فأرضوه برد ما أخذتموه منه فرضوا منه فقال له أنهم رضوا
 بأن يعطوك ما أخذوه من المهر ويبرئوك من الباقي قال أريد فوق ذلك فقال
 له أيما أحب إليك هذا والا أقررت لرجل بدين فلا يمكن لك السفر حتى توفي
 فقال الله الله لا يسمعوا بهذا فلا يعطوني شيئاً وجاءته امرأة فقالت مات أخي
 وخلف ستمائة دينار فأصابني دينار واحد قال من قسم فريضتكم قالت داود
 الطائي قال ليس لك إلا هو أليس أخوك خلف بنتين وأما وزوجة واثني عشر

أخاً وأختاً قالت نعم قال هو كذلك وحضر يوماً مجلس ابن أبي ليلى فأذن للنخماء في الدخول ليريه امضاءه في القضاء والحكم فادعى رجل على آخر أنه قال له يا ابن الزانية فقال القاضي للمدعى عليه ما تقول فقال له أبو حنيفة كيف تسأله الجواب وليس هو الخصم وإنما الخصم أمه فهل ثبتت وكالته عنها قال لا قال فاسأله أحيه أمه أم ميتة فسأله فقال ميتة قال البيهقي فأقامها بموتها فسأل القاضي المدعى عليه فقال له سل المدعي هل لأمه وارث غيره فسأله قال لا قال البيهقي بذلك فأقامها فسأل القاضي المدعى عليه فقال سل المدعي أمه حرة أم أمة فقال حرة قال البيهقي بذلك فأقامها فسأل القاضي المدعى عليه فقال سل المدعي هل هي مسلمة أم ذمية قال مسلمة قال البيهقي بذلك فأقامها فقال أبو حنيفة شأنك الآن ولما نزل فتادة الكوفة قال لا يسألني أحد عن مسألة عن الحلال والحرام إلا أجبتة فقال له أبو حنيفة ما تقول فيمن غاب عن أهله أعواماً ونهي إليها فظنت موته فتزوجت فقدم بعد ولادتها ففاء الاول وادعاء الثاني أكل منهما قذفها أم المنكر للولد ثم قال أبو حنيفة ان قال فيها برأيه لينخطئن وان قال فيها حديثاً ليكذبن فقال فتادة أوقعت هذه المسئلة قالوا لا قال فلم تسألون غما لم يكن فقال أبو حنيفة ان العلماء يستعدون للبلاء ويحترزون منه قبل نزوله ليعرفوا الدخول فيه والخروج منه فقال فتادة دعوا هذا واسألوني عن التفسير قال أبو حنيفة من الذي عنده علم من الكتاب قال آصف بن برخيا كاتب سليمان وكان يعرف الاسم الاعظم قال فهل كان سليمان يعرفه أيضاً قال لا قال أيجوز أن يكون في : من نبي من هو أعلم منه قال لا والله لا حدثكم بشيء من التفسير سلوني عما اختلف فيه العلماء فقال أبو حنيفة أمؤمن أنت قال أرجو قال ولم قال لقوله تعالى والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال له هلا قلت كما قال ابراهيم لما قال له أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فقال فتادة مفضباً وحلف أن لا يتحدثهم وقال رجل لامرأة محتلة شيئاً فقالت

له يا ابن الزنايين فشكيت الى ابن أبي ليلى فحدها حدين في المسجد قائمة فقال أبو حنيفة أخطأ من ستة أوجه أقام الحد على مجنونة وفي المسجد وضرب المرأة قائمة وهي انما تضرب جالسة وأقام عليها حدين والقذف بكلمة واحدة ولو قذف قوماً بكلمة لم يلزمه الا حد واحد وضربها والحق للأبوين وهما غائبان وحد الثاني قبل البرء من الحد الاول فشكاه للأمير فتمعه الافتاء ثم وردت مسائل لعيسى بن موسى فسئل عنها فأجاب بما استحسنته عيسى فأذن له فجلس في مجلسه وقال الضحاك تب من تجوزك الحكمين قال تناظرني قل نعم قال فان اختلفنا في شيء فمن يكون بيني وبينك قال اجعل أنت من شئت فقال لبعض أصحاب الضحاك احكم بيننا ثم قال للضحاك أرضى هذا حكماً بيني وبينك قال نعم قال أبو حنيفة فأنت قد جوزت الحكمين فانقطع الضحاك وسأله عطاء عن قوله تعالى (وآتيناه أهله ومثلهم) معهم فقال رد الله تعالى على أيوب أهله ومثل أهله وولده فقال ويرد الله على نبي راداً ليس له من صلبه قال ما سمعت فيها عافاك الله قال رد عليه أهله وولده من صلبه ومثل أجور واده فقال هذا حسن (تنبيه) ما المانع أن المراد أن الله تعالى آتاه عدد أولاده ومثل ذلك العدد من زوجته التي قال الله تعالى في حقها (وخذ بيدك ضغثاً فاضربه به ولا تحنث) وهذا هو الظاهر من الآية كما لا يخفى وقال له رجل اني حلفت أن لا اكلم امرأتى او تكلمني وحلفت ان لا تكلمني او اكلمها فقال لاحث عليكما فسمع سفيان الثوري ذلك فجاء مغضباً وقال تبيح الفروج من أين لك هذا قال لما شافته باليمين بعد ما حنث كانت مكلمة له فسقطت يمينه فان كلمها فلا حنث عليه ولا عليها لانها كلمته وكلمها بعد اليمين فسقطت عنهما فقال له سفيان انه ليكشف لك من العلم عن شيء كلنا عنه غافلون وسأله ابن المبارك عن وقع في قدر طبيخه طائر فأت فقال لاصحابه ماترون فرووا له عن ابن عباس رضي الله عنهما انه يهراق المرق ويفسل اللحم ويؤكل فقال هذا ان وقع في

حال سكونها فان وقع في حال غلبتها التي اللحم فقال له ابن المبارك لم قال لوصول النجس الى باطنه بخلاف الاول لانه انما وصل الى ظاهره فقط فأعجبه ذلك ونسي انسان مالا دفنه فجاء اليه فقال له ليس هذا فقها فأحتال لك ولكن اذهب فصل الليلة الى الصبح فتتذكر فصلى الرجل فذكر دون ربع الليل فجاءه فأخبره فقال لقد علمت أن الشيطان لا يدعك تصلى ليلة ويحك هلا أتممت ليلتك شكرا لله تعالى . وشكا اليه مودع انكار ودبعة لوديعته وحلف بالله وأكده انه لم يودعه فقال لا تخبر بجوده احدا فأرسل ابو حنيفة الى وديعه فجاء اليه فلما خلا بالوديع قال له ان هؤلاء بعثوا يستشيرون في رجل يصلح للقضاء فهل تنشط فمانع الرجل قليلا فزاد في ترغيبه ثم قال للمودع اذهب فقل له احسبك نسيت اودعتك كذا بعلامة كذا فقال له ذلك فدفع اليه وديعته فرجع الوديع لابي حنيفة يطلب ان يعينه القضاء فقال له اني ارفع من قدرك ولا اسميك حتى يحضر ما هو اجل من هذا ودخل اللصوص على رجل فأخذوا ثيابه واستحلوه بالطلاق الثلاث ان لا يعلم بهم احداً خلف ثم اصبح يرى ثيابه تباع فلا يمكنه ان يتكلم فسأل ابا حنيفة فقال أحضرنى من اكابر حيك فأمرهم ان يجتمعوا جميعهم في موضع ويخرجوا واحداً واحداً ويقال له هذا لك فان لم يكن قال لا وان كان سكت ففعلوا فسكت فمرف اللص فردع اليه جميع ما أخذ منه وبر في يمينه لانه لم يخبر بهم أحداً . وسئل عن تخنح المؤذنين عند الاقامة أله أصل قال هو اعلام منهم بانهم يريدون ان يقيموا وقد روي عن علي كرم الله وجهه انه كان له مدخل من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل قال فكنت اذا جئت وهو في الصلاة آذني بالتخنح . وتزوج رجل بامرأة سرأ فأتت بولد فجحدته فرغمته الي ابن أبي ايمى فقال لها هاتي بينة على النكاح فقالت انما تزوجني على أن الله تعالى الولي والشاهدان الملكان فطردها القاضي فأتت أبا حنيفة وأخبرته فقال لها اذهبي للقاضي وقولي له

أحضره لأقيم عليه بينة فإذا أحضره قولي له قل أما كافر بالولي والشاهدين فلم يستطع أن يقول ذلك وأقر بالنكاح فألزمه المهر وألحق به الولد (تنبيه) لا يتوهم من ذلك أن النكاح خلا عن الولي والشهود معاً فإنه حينئذ باطل بإجماع من يعتد به وإنما الظاهر أنه كان سرا بشاهدين مجهولين فلما لم تقدر المرأة على إثباته قالت ذلك ثم أخبرها أبو حنيفة رحمه الله بما يلجئه إلى الإقرار أن صدقت وكان ممن يخشى الله فكان الأمر كما ألهم رحمة الله عليه وطلب من ابن شبرمة أن يثبت له وصية له فقبل بينته ثم قال له أحلف أن شاهديك شهدا بحق قال ليس علي يمين كنت غائباً فقال ضلت مقاييسك قال ما تقول في أعمى شج فشهد له شاهدان بذلك أعليه يمين مع شاهديه أنهما شهدا له بحق وهو لم يرفأ فأنقطع القاضي وحكم له بالوصية وأنكر يحيى بن سعيد قاضي الكوفة إجماع أهلها على رأي أبي حنيفة فأرسل إليه أصحابه يناظرونه منهم زفر وأبو يوسف فقالوا له ما تقول في عبد بين اثنين أعتقه أحدهما قال لا يجوز لانه ضرر وهو منهي عنه قالوا فإن أعتقه الآخر قال جاز قالوا ناقضت إن كان عتق الأول لغواً فقد أعتقه الثاني وهو عبد فلم ينعذ فسكت وأنقطع وقال الليث بن سعد كنت أسمع بذكر أبي حنيفة وأتاني رؤيته فأتني بمكة إذ رأيت الناس مجتمعين على شخص فسمعت امرأة ينادي يا أبا حنيفة فعلمت أنه هو فسأله رجل فقال له إن لي مالا كثيراً وولداً أزوجه وأضيق عليه المال الكثير فيطلق فيذهب مالي فهل لي من حيلة قال ادخل به سوق الرقيق واشتر من يمجبه ثم زوجته إياها فإن طلقها رجعت مملوكة لك وإن أعتقها لم ينفذ عتقه قال الليث فوالله ما أعجبنى جوابه كما أعجبنى سرعة جوابه وشك شخص في طلاق زوجته فسأل شريكاً فقال طلقها ثم راجعها والثوري فقال قل إن كنت طلقها فقد راجعها وزفر فقال هي امرأتك حتى تتيقن طلاقها وأبا حنيفة فقال أما الثوري فأتاك بالورع وأما زفر فأتاك بعين الفقه وأما شريك فهو كرجل قلت له لأدرى أصاب ثوبى

بول أو لا فقال بل على ثوبك فاعسله (تنبيه) لاختلاف بين هؤلاء الأئمة المعنى للاجماع على أن من شك في طلاق زوجته لا يلزمه شيء بل هو في نكاحه ظاهراً وانما الخلاف في الأولى فرأى شريك إبقائه لانه مع الشك غير جازم بالرجعة وتعليقها فيه خلاف والدورى الرجعة مع التعليق ولم ينظر للخلاف فيه وأعرض عن ذلك زفر وبين أصل الحكم وهو عدم الوقوع وكان الربيع حاجب المنصور معادياً له فقصد أن يرميه عنده فقال له انه يخالف جدك ابن عباس في قوله ان الاستثناء لا يشترط اتصاله فقال يأمر المؤمنين ان الربيع يزعم انه لابیة لك في رقاب جندك لانهم يحلفون لك ثم يرجعون بما زعمهم ويستثنون فقبطل بيعهم فضحك المنصور وقال ياربيع لاتعرض لأبى حنيفة فلما خرج قال له الربيع أردت قتلى قال لا ولكنك الذى أردت قتلى فخلصتكم وخلصت نفسى وقال بعض أعدائه اليوم أقتله عند المنصور ثم سأله بين يديه فقال يأبأ حنيفة ان الرجل منا يدعوه أمير المؤمنين فيأمره بضرب عنق الرجل لاندري ما هو أيسره ان يضرب عنقه قال أمير المؤمنين يأمر بالحق أو الباطل قال بالحق قال انفذ الحق حيث كان ولا تسأل عنه ثم قال أبو حنيفة ان هذا أراد ان يوثقى فربطته وسرق طاوس مملوك لجاره فشكا اليه فقال اسكت ثم غدا للمسجد فلما اجتمع أهله قال أما يستحى من يسرق طاوس جاره ثم يحجى . يصلى وأثر ريشه برأسه فمسح رجل رأسه فقال له يا هذا رد على صاحبك طاوسه فرد وكان الاعمش يغمض منه لحدة في خلقه فوقع له ان حلف بطلاق امرأته ان أخبرته بفناء الدقية . أو كتبت به أو أرسلت أو ذكرت لاحد ليدكر له أو أومات فى ذلك فتجبرت فى ذلك فقيل لها عليك بأبى حنيفة فقضت عليه ذلك فقال لها اذا فرغ جراب الدقيق شديه بشوبه وهو نائم فاذا استيقظ رآه وعلم فناء الدقيق ففعلت فعلم فناءه وجعل يقول هذا والله من حيل أبى حنيفة كيف نفلح وهو حي وهو يفضحنا فى نساءنا يربهن عجزنا ورقة

فهنها وحف رجل ليقربن امرأته نهارا في رمضان فتحير الناس في المخرج من ذلك فقال يسافر بها ويقربها حينئذ وتبأ في زمنه رجل قال أمهلوني حتى آتي بعلامة فقال من طلب منه علامة كفر لانه يطلبه وذلك مكذب أقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يجي بعدي وتزوج أخري على زوجته أم حماد فقالت لا بد ان تطلقها ثلاثا والا لا أصاحبك فاحتال وأمر الجديدة ان تدخل له عندها وتسأله أبجل للمرأة ان تهجر زوجها فدخلت وسألته عن ذلك فقالت أم حماد لا بد ان تطلق الجديدة فقال كل امرأة لي خارج هذه الدار فهي طالق ثلاثا فرضيت ولم تطلق الجديدة وقال له رافضى من أشد الناس قال أما على قولنا فعلي كرم الله وجهه لانه علم ان الحق لا يجي بكر فسامه له وأما على قولكم فابو بكر لانه أخذ من علي قهراً عليه ولم يمكن عليا ان ينزعه منه فتحير الرافضى وسئل عن طلق ثلاثا ان اغتسل اليوم من جنابة ثم طلق ثلاثا ان ترك صلاة من صلوات يومه هذا ثم طلق ثلاثا ان لم يجامع امرأته في هذا اليوم فقال يصلى العصر ثم يجامعها ثم يغتسل بعد الغروب ويصلى المغرب والعشاء أراد بصلوات اليوم الخمس وسئل عن طلق وزوجته على سلم ان سعدت فأنت طالق وان نزلت فأنت طالق ما الحيلة فيها قال يحمل السلم وهي عليه فيوضع بالارض أو تحمل بغير ارادتها فتوضع بالارض وعن بيد امرأته قدح ماء فقال ان شربته أو صبيته أو وضعته أو ناولنيه انسانا فأنت طالق قال تنزل فيه ثوباً ينشفه به وحلف رجل أن لا يأكل الببض ثم حلف لياكلن مافي كم فلان فاذا هو ببض فقال يحضنه دجاجة فاذا بقي فرخا شواه وأكله أو طبخه وأكله كله مع المرققة (تنبيه) الحيلة عندنا في ذلك أن يجعله في ناطف ويبر لانه صدق عليه أنه أكل مافي كره ولم يصدق عليه أنه أكل بيضا لاستهلاكه وولدت امرأة ولدين ظهر هما واحد فمات أحدهما فقال علماء الكوفة يدفنان جميعاً وقال أبو حنيفة يدفن الميت ويتوصل بالتراب

الى قطع الاتصال ففعلوا فانفصل الحي وعاش وكان يسمى مولع أبي حنيفة واجتمع في المدينة بمحمد بن الحسن بن علي رضي الله عنهم فقال له أنت الذي خالفت أحاديث جدي صلى الله عليه وسلم بالقياس فقال معاذ الله من ذلك اجلس فان لك حرمة حكمة جدك عليه أفضل الصلاة والسلام فجلس وجئ أبو حنيفة بين يديه فقال له الرجل أضعف أم المرأة فقال المرأة قال كم سهمها قال نصف سهم الرجل قال لو قلت بالقياس لقلت بالحكم ثم قال الصلاة أفضل أم الصوم قال الصلاة قال لو قلت بالقياس لاسرت الحائض بقضائها دون قضائه ثم قال البول نجس أم النطفة قال البول قال لو قلت بالقياس لاوجبت الفسل من البول دون المني معاذ الله أن أقول على غير الحديث بل أخدم قوله وقيل وجهه وقدم غريب الكوفة بزوجة فائقة الجمال فعاق بها كوفي وادعي أنها زوجته وصدت عنه وعجز زوجها عن إثبات نكاحه وعرضت المسئلة على أبي حنيفة فذهب هو وابن أبي ليلى وجماعة الى رحل الزوج وأمر نسوة أن يدخلنه فعوت عليهن كلابه ثم أمر المرأة أن تدخل فتبصص حولها فقال الامام ظهر الحق فاعترفت المرأة ونظير ذلك ما نقل عن علماء مذهبه أنه اذا خلا بإمرأته ومعه كلبه صحت الخلوة وتأكد الصداق أو كلبها لم يتأكد وأراه ابن هبيرة فصاً مكتوباً عليه عطاء بن عبد الله وقال أكره التخنم به لما كان اسم غيري عليه ولا يمكن حكمة فقال دور رأس الباء يكون عطاء من عند الله فتعجب من سرعة استخراجهم وقال له أكثر الجبي البنا قال وما أصنع عندك ان قربتني فتنتي وان أقصيتني أخزيتني وليس عندي ما أخافك عليه وقال ذلك أيضاً لما قال له كل من المنصور وأمير الكوفة عيسى بن موسى لو أكثر الجبي البنا ودخل الضعاك المروزي الكوفة وأمر بقتل الرجال كلهم فخرج اليه أبو حنيفة في قميص ورداء فقال له لم اسرت بقتل الرجال قال لانهم مرتدون قال أكان دينهم غير ما هم عليه فارتدوا حتى صاروا الى ما هم عليه أم كان هذا دينهم قال أعد

ما قلت فأعاد فقال الضحّاك أخطأنا فعمدوا سيوفهم ونجا الناس وفي رواية ان الخوارج لما دخلوا الكوفة ورأيهم تكفير كل من خلفهم قيل لهم عن أبي حنيفة هذا شيخ هؤلاء فأحضروه وقالوا تب من الكفر فقال أنا نائب من كل كفر فقيل لهم انه قال أنا نائب من كفركم فأخذوه فقال لهم ابعلم قلم ام بظن قالوا بظن قال ان بعض الظن اثم والاثم كفر عندكم فتوبوا من الكفر قالوا تب انت أيضاً من الكفر (تنبيه) وقع لبعض حساد أبي حنيفة الذين ينتقصونه بما هو برىء منه أنه ذكر من مثالبه انه كفر مرتين واستتيب مرتين وانما وقع له ذلك مع الخوارج فأراد انتقاصه به وليس ينتقص بل هو غاية في رفعة اذ لم يوجد أحد يحاجهم غيره رحمة الله عليه واوصى رجل الى آخر وسامه كيساً فيه الف دينار وقال اذا كبر ولدى فأعطه ماتحب فلما كبر أعطاه الكيس دون ما فيه فجاء الولد لابي حنيفة وذكر له الخبر فدعا الوصى وقال اعطه الالف لان الذي تحبه هو الذي امسكته اذ كل احد غالباً إنما يمسك الذي يحبه ويعطي الذي لا يحبه وكان بعض المحدثين يقع فيه فوقع في ورطة لم ير من يخلصه منها غيره وهي انه قال لزوجته ان سألتني الليلة الطلاق ولم أطلقك فأنت طالق وقالت ان لم أسألك الليلة الطلاق فعبدي حر فقال لها الامام سايه الطلاق وقال له قل أنت طالق ان شئت ثم قال اذهب فلاحنت عليكما وقال له تب الى الله من الواقعة فيمن حمل اليك العلم فتاب وكانا بعد يدعوا ان له دبر كل صلاة وحلف شخص بالاطلاق من زوجته ان لم تطبخ له قدرأ فيها مكوك ملح لا يظهر له أثر في الطعام المطبوخ فسئل عنها فقال تطبخ بيضة في قدر وتلقى عليه الملح المحلوف عليه وأكثر منه وأراد جماعة من الدهرية قتله فقال حتى نجت في مسألة ثم شأنكم وما أردتم فقال ماتقولون في سفينة مشحونة بالاثقال في بحر ذي موج متلاطم بالامواج أيجوز هذا قالوا هذا محال قال أيجوز في العقل مثل وجود هذه الدنيا مع تباین أطرافها واختلاف

أحوالها وأمورها وتغيير أعمالها وأفعالها من غير صانع حكيم ومدبر عليم فتأبوا جميعاً وغمدوا سيوفهم وجاءه رجل له على آخر ألف أنكره وأراد الحلف وليس مع المدعي الا شاهد واحد وعلم أبو حنيفة صدقه فأمره أن يهبه الحاضر بمحضرة شاهده ثم أمر الحاضر بالدعوى على المدين بالالف وأمر الشاهد والواهب أن يشهدا له بالالف ففعلا فحكم القاضي بالالف وهذا الباب طويل وفيما ذكرناه كفاية على أن في بعض ما لم نذكره خلافاً أو نزاعاً في ثبوته أوجب حذفه

﴿ الفصل الرابع والعشرون في حلمه ونحوه ﴾ قال يزيد بن هرون ما رأيت أحلم منه كان له فضل ودين وورع وحفظ لسان وأقبال على ما يمينه وقال غيره شتمه رجل وأطال بنحو يازنديق فقال له غفر الله لك هو يعلم مني خلاف ما أقول وقال عبد الرزاق ما رأيت أحلم منه كنا معه بمسجد الخيف والناس حوله فسأله بصري عن مسألة فأجابها فاعترضه أن الحسن خالفه فقال أخطأ الحسن فقال له رجل يا ابن الزانية أنت تقول أخطأ الحسن فصاح الناس وهموا به فسكنهم أبو حنيفة وأطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال نعم أخطأ الحسن وأصاب ابن مسعود فيما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول ما جازيت أحداً بسوء قط ولا لعنت أحداً ولا ظلمت مسلماً ولا معاهداً ولا غششت أحداً ولا خدعته وقيل له ان اثوري ينال منك ويتكلم فيك فقال غفر الله له ثم مدحه وكان بجواره اسكاف اذا سكر يتغنى (شعر)

أضاعوني وأي فتى أضاعوا ليوم كريمة وسداد تغر
ففقده صوته ليلة فقيل أخذه العسس فركب للامير فزاد في تعظيمه وأمره باطلاقه واطلاق كل من مسك تلك الليلة وما بعدها فركب راجعاً والاسكاف يمشي خلفه فقال يافتي أضعناك قال لا بل حفظت ورعيت جزاك الله خيراً ثم تاب وحسنت ثوبته ولازم مجلسه حتى صار فقهاً وقال الوليد بن القاسم كان

كريم الطبع عظيم التفقد والمواساة لأصحابه وقال عصام لم يكن لاحد من
 الحق كما لا بي حنيئة على أصحابه وكان الذباب اذا وقع على أحد منهم يرى مشقة
 ذلك عليه وقيل له عن بعضهم أنه سقط من سطحه فصاح صيحة سمعها من
 في المسجد وقام فزعا عليه حافياً ثم بكى وقال لو أمكنني حمل ذلك حملته وكان
 يأتيه صباحا ومساء حتى برئ وجاءه رجل فقال اني وضعت كتابا على خطك
 الى فلان فأعطاني أربعة آلاف درهم فقال أبو حنيئة ان كنتم منتفعون بهذا
 فافعلوه وقال أبو معاذ كان أبو حنيئة مع معرفته بقربي من سفیان وبينهما مابين
 الاقران يقربني ويقضى حوائجي وكان حليما ورعا وقورا قد جمع الله فيه
 خصالا شريفة وشتمه رجل وهو في درسه وأكثر فما التفت اليه ولا قطع
 كلامه ونهي أصحابه عن مخاطبته فلما فرغ وقام تبعه الى باب داره فقام على
 بابه وقال للرجل هذه داري ان كان بقي معك شيء فأنم حتى لا يبقى في نفسك
 شيء فاستحي الرجل وفي قصة أخرى انه تبعه فلما دخل جعل يسب ويشتم
 فلم يجبه أحد فقال أنعدوني كلبا فليل من داخل الدار نعم وقال أبو يوسف
 كان يحمل والدته على حمار الى مجلس عمر بن ذر كراهية ان يرد أمرها وقال
 أبو حنيئة ربما ذهبت بها الى مجلسه وربما أمرتني أن أذهب اليه واسأله عن
 مسألة فأتته وأذكره له وأقول له ان أمي أمرتني أن أسألك عنه فيقول وأنت
 تسألني عن هذا فأقول هي أمرتني فيقول قل لي كيف هو حتى أخبرك فأخبره
 بالجواب ثم يخبرني به فأتتها وأخبرها عنه بما قال ونظير ذلك انها استفتت عن
 شيء فافتاها فلم تقبله وقالت لا أقبل الا قول زرعة القاص أي الواعظ فجاء بها
 اليه وقال له ان أمي تستفتيك في كذا فقال أنت أعلم وأفقه فافتها قال أفيتها
 بكذا فقال زرعة القول ما قال أبو حنيئة فرضيت وانصرفت وقال الجرجاني
 سأله بمحضرتي شاب فأجابه فقال له أخطأت فقلت لمن حوله سبحانه الله ألا
 تعظمون هذا الشيخ فالتفت الي فقال دعهم فاني قد عودتهم ذلك من نفسي

وقال ماصليت صلاة منذ مات حماد الا استغفرت له مع والدي وما مددت رجلى نحو داره وان بيني وبينه سبع سكك واني لاستغفر لمن تعلمت منه أو علمني وقال ابن المبارك ما كان أوقر من مجلسه كان حسن السميت حسن الثوب حسن الوجه وقال زفر كان حمولا صبورا ومريه سفيان بن عيينة وقد ارتفع صوته وصوت أصحابه بالمسجد فقال يا أبا حنيفة هذا مسجد والصوت لا يرفع فيه فقال دعهم فانهم لا يفقهون الابن وقال الرشيد لابي يوسف صف لي أخلاق أبي حنيفة فقال يا أمير المؤمنين ان الله عز وجل يقول (ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد) كان علمي به رحمه الله كان شديد الذب عن محارم الله تعالى ان تؤذي شديد الورع لا ينطق في دين الله بما لا يعلم يحب ان يطاع الله تعالى ولا يعصى مجانباً لأهل الدنيا في زمانهم لا ينافس في عزها طويل الصمت دائم الفكر على علم واسع لم يكن مهذاراً ولا ثر نارا ان سئل عن مسألة وكان عنده فيها علم نطق به وأصاب فيها وان كان غير ذلك قاس على الحق واتبعه صائناً لنفسه ودينه بذولا للعلم والمال مستغنياً بنفسه عن جميع الناس لا يميل الى طمع بعيداً عن الغيبة لا يذكر أحداً الا بخير فقال الرشيد هذه أخلاق الصالحين وقال المعافى الموصلي كان فيه عشر خصال ما كانت واحدة منها في انسان الا صار رئيساً في وقته وساد قبيلته الورع والصدق والعفة ومداواة الناس والمودة الصادقة والاقبال على ما ينفع وطول الصمت والاصابة بالقول ومعوونة اللفهان والوعد وقال ابن نمير كان يجلس ومعه أصحابه كزفر وداود الطائي والقاسم بن معن فيتطارحون مسألة فيما بينهم فترفع فيها أصواتهم ثم يتكلم أبو حنيفة فيسكتون حتى يفرغ فيتحدثون ماتكمم به فاذا أحكموا أخذوا في مسألة أخرى وكان يقول لو كانت العوام لي عبيد الا عتقتهم وتبرأت من ولائهم

﴿ الفصل الخامس والعشرون في أكله من كسبه وردة للجواز ﴾ قد تواتر

عند رحمة الله عليه انه كان يجبر في الخز مسعودا ماهراً فيه وله دكان في الكوفة وشركاء يسافرون له في شراء ذلك ويبيعه مستغنياً بنفسه لا يعيّل الى طمع ومن ثمة قال الحسن بن زياد والله ما قبل لاحد منهم أى الخلفاء والامراء جائزة ولا هدية ووصل اليه من المنصور ثلاثون ألف درهم في دفعات فقلّله يأمر المؤمنين اني ببغداد خريب وعندي ودائع الناس وليس لها عندى موضع فاجعلها في بيت المال فأجابه فلما مات أخرجت ودائع الناس من بيت المال فأرأوها فقال المنصور خدعنا أبو حنيفة وقال مصعب أجازة المنصور بعشرة آلاف درهم نخشى انه ان ردها غضب وان قبلها دخل عليه في دينه ما يكرهه فشاورني فقلت هذا مال عظيم في عينه اذا دعيت لقبضه لم يكن هذا أملي من أمير المؤمنين فدعي لقبضه فقال ذلك فبلغ المنصور فحبس الجائزة فكان يكاد لا يشاور في أمره غيري وخاصمت المنصور زوجته في ميله عنها وطلبت العدا ثم رضيت ان يكون أبو حنيفة حكماً بينهما فاحضر وجلست خلف الستر فقال له المنصور كم يحل من النساء قال أربع قال ومن الاماء قال ماشاء قال هل يجوز لاحدان يقول بخلاف ذلك قال لا قال اسمي يا هذه ثم قال يأمر المؤمنين انما أحل الله تعالى ذلك لاهل العدل والا فالواحدة قال تعالى فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة الآية فينبى لنا أن نتأدب بأداب الله تعالى فنشغظ بمواعظه فسكت المنصور فلما خرج أبو حنيفة اتبعته هدية سنية فردها عليها وقال انما ناضت عن دين الله لا تقربا لاحد ولا طلباً لدينا

﴿ الفصل السادس والعشرون في ملبسه ﴾ قال حماد ولده كان حسن الهيئة كثير التعطر يعرف بالريح الطيبة قبل أن يرى وقال أبو يوسف كان يتعهد شحمه حتى لم ير منقطع الشحم وقال غيرها كان يلبس قانسوة طويلة سوداء قال النضر قال لي وقد أراد الركوب أعطاني كساءك وخذ كساءي ففعلت فلما رجع قال لي أخجلتني بغلظ كساءك وكان بخمسة دنانير ثم رأيت

عليه كساء قومته بثلاثين ديناراً وقوم رداؤه وقيصه بأربعمائة درهم وكان له لباس جبة فك وجبة سنجاب ثعلب يصلي ورداء عليه علم وسبع قلانس احداهن سوداء

﴿ الفصل السابع والعشرون في شيء من حكمه وآدابه ﴾ كان يتمثل كثيراً يقول القائل (شعر)

كفى خزاناً أن لا حياة هنيئة ولا عمل يرضى به الله صالح

وكان يقول من تكلم في شيء من العلم وفقهه وهو يظن أن الله تعالى لا يسأله عنه كيف أتيت في دين الله فقد سهلت عليه نفسه ودينه من طلب الرياسة قل وقتها عاش في ذل لا يعرف الفقه وقدره وفدراهمه من كان ثقیل المجالسة رأيت المعاصي ذلة فتركها مروءة فصارت ديانة من لم يجمع العلم عن محارم الله تعالى فهو من الخاسرين جمع الهم يحذف الملائق بان لا يأخذ الا قدر حاجة يعين على حفظ الفقه ان لم يكن أولياء الله تعالى في الدنيا والآخرة العلماء فليس لله ولي وأفتى بعد الصبح في مسائل فأجاب فيها فقيلاً له ألبس كانوا يكرهون الكلام في مثل هذا الوقت الا بخير فقال أبو حنيفة وأى خير أكثر من أن يقول هذا حلال وهذا حرام نزه الله ونحذر الخلق من معاصيه ان الجراب اذا فرغ من الزاد ضاع صاحبه وأنى اليه رجل بكتاب شفاعته ليحدثه فنال ما هذا بطلب العلم قد أخذ الله الميثاق على العلماء ليبينته للناس ولا يكتُمونه لا يكون العالم له خواص ولكن يعلم الناس ويريد الله بتعليمه وقال لبعض الناس لا تسألني عن أمر الدين وأنا ماش أو أحوث الناس أو نائم أو متكى فان هذه الاماكن لا يجتمع فيها عقل الرجال وسئل عن علي ومعاوية وقتلى صفين فقال أخاف أن أقدم على الله تعالى بشيء يسألني عنه ولو سكت لم أسئل عنه بل عما كلفت به فالاشتغال به أولى وقال لاصحابه ان لم يريدوا بهذا العلم الخير ماتوا فموتوا وكان يقول عجبت لقوم يقولون بالظن ويعملون به والله تعالى

يقول لنبية صلى الله عليه وسلم (ولا تقف ما ليس لك به علم) الآية (تبينه)
يتعين تأويل كلامه هذا رحمة الله عليه على أن تعجبه انما هو بمن يقول بالظن
أو يعمل به في العقائد المطلوب فيها اليقين أو في الفروع وليس مجتهداً ولا
مقلداً لمجتهد بخلاف المجتهد ومقلديه لان الفقه من باب الظنون وان قيل الحكم
معلوم والظن انما هو في طريقه ولذا عبروا في حده بانه العلم بالاحكام الخ وقال
من تعلم العلم للدنيا حرم بركته ولم يرسخ في قلبه ولم ينتفع به كثيراً أحد
ومن تعلمه للدين بورك له فيه ورسخ في قلبه وانتفع المقتبسون منه بعلمه وقال
لا ابراهيم بن ادهم يا ابراهيم انك قد رزقت من العبادة شيئاً صالحاً فايكن العلم
من بالك فانه رأس العبادة وبه قوام الامور وقال من يطلب الحديث ولم يتفقه
كان كمن يجمع الادوية ولا يدري منافعها حتى يحجى الطيب كما ان المحدث لا
يعرف وجه حديثه حتى يحجى الفقيه . اذا أردت حاجة من حاجات الدنيا فلا
تأكل حتى تقضيها فان الاكل يغير العقل وظاهر أن مراده الاكل الكثير
وقال له المنصور لم تغشنا قال لانه ليس عندي ما أخافك عليه وان قربتني فتنني
وان أقصيتني أخزيتني وقال لامير الكوفة كسرة خبز وقعب ماء وفر وثوب
مع السلامة خير من العيش في نعيم يكون من بعده ندامة وكان يقول اذا تكلم
عنده في الناس اياكم ونقل ما لا يحبه الناس عفا الله عمن قال فينا مكروها ورحم
الله من قال فينا جيلاً تفقهوا في دين الله تعالى وذروا الناس وما قد اختاروا
لانفسهم فيحوجهم الله تعالى اليكم وقال من كرمته عليه نفسه هانت عليه الدنيا
وكل شدة فيها . من قطع عليك حديثك فلا تعده فانه قليل المحبة في العلم
والادب . لا تجمع لحبيبك الذنوب وهو نفسك والمال لبغيضك وهو الوارث
. ما قاتل أحد عليا الا وعلى أعلى بالحق منه ولولا ما شاع من علي فيهم ما علم أحد
كيف السيرة في قتال بغاة المسلمين ونظير هذا قول الشافعي رحمه الله أخذت
أحكام البغاة وقتالهم من قتال علي لمعاوية رضى الله عنهما وأجاب في مسألة
(٥ - مناقب) .

فقيل له لا يزال هذا المصر أي الكوفة بخير ما أبقاك الله تعالى فيه فقال (شعرا) خلت الديار فسدت غير مسود ومن العناء فردي بالسود وتقدم ولده حماد ليصلي بالناس فأخذ أبو حنيفة بمجامع ثوبه فأخذه وقدم غيره فقال يا أبت تفضحني قال بل أردت أن تفضح نفسك فنعتك اذ لو صليت فقال قائل أعيبدو صلاتكم خلف هذا فسطر في الكتب ويبقى عاره الى يوم القيامة

❦ الفصل الثامن والعشرون في محنته لما أراد واثوليته الوظائف الجليلة كالقضاء ونظر بيت المال فامتنع ❦ قال الربيع أرسلني لاحضاره يزيد بن عمرو بن هبيرة متولى العراق لمرwan بن محمد آخر ملوك بني أمية فأراد على بيت المال فأبى فضربه أسواطاً وبسط هذه القصة ان ابن هبيرة كان والياً على العراق من بني أمية فظهرت الفتنة بالعراق فجمع فقهاء العراق فولى كلامهم شيئاً من عمله وأرسل الى أبي حنيفة ليكون على خاتمه ولا ينفذ كتاب ولا يخرج شيئاً من بيت المال الا من تحت يده فامتنع خلف ان لم يفعل ليضربه فقال له الفقهاء تشدك الله أن لا تهلك نفسك فأتانا اخوانك وكلنا كاره لهذا الامر ولم نجد بدا من قبوله فأبى وقال لو أرادني أن أعد له أبواب المسجد لم أفعل فكيف وهو يريد أن يكتب بضرب عنق رجل مسلم أي مثلاً وخمس ذلك لان القتل أعظم الكبائر بعد الشرك وأختم أما على ذلك الكتاب فوالله لا أدخل في هذا أبداً فخبسه صاحب الشرطة جمعتين لم يضربه ثم ضربه أربعة عشر سوطاً وفي رواية انه ضرب أياماً متوالية فجاء الرجل لابن هبيرة فقال له ان الرجل ميت فقال قل له يخرجنا من يميننا فسأله فقال لو سألتني ان أعد له أبواب المسجد ما فعلت دعوني أستشير اخواني في ذلك فاعتزم ابن هبيرة ذلك فأمر بتخليته فركب دوابه وهرب الى مكة سنة مائة وثلاثين فأقام بها الى أن صارت الخلافة العباسية فقدم الكوفة زمن المنصور فأكرمه وأجله وأمر له بعشرة آلاف

درهم وجارية فأبى قبول ذلك . وروى الخطيب واقعة أخرى له مع ابن هبيرة
 هي انه كلفه في أن يلى الكوفة فأبى عليه فضربه مائة سوط وعشرة أسواط في
 كل يوم عشرة أسواط وهو على الامتناع فلما رأي ذلك خلى سبيله وفي رواية
 انه أمره بولاية القضاء فامتنع فحبسه فقتل له انه حائف أن لا يخرجك حتى
 تلى ولاية وانه يريد بناء تعدله اللبن فقال والله ولو سألتني ان أعد له أبواب
 المسجد م فعلت ولما خلى سبيله قال كان غم والدتي بضربي على أشد من الضرب
 وفي رواية انه أمر بضربه على رأسه فانتخ رأسه ثم أمر بإطلاقه وذكر أنه
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وهو يقول له أما تخاف الله تعالى
 تضرب رجلاً من أمتي بلا جرم وهدده فأرسل اليه فأخرجته واستحله وكان
 أحمد بن حنبل لما ضرب في محنته يتذكر حال أبي حنيفة ويترحم عليه ووقع
 له مع المنصور نحو ذلك وذلك أن ابن أبي ليلى قاضى الكوفة لمهمات قال المنصور
 خلت الكوفة من حاكم عدل ثم أمر بمحمد أبي حنيفة ومسرور والثوري وشريك
 فحملوا اليه فقال لهم أبو حنيفة أخن فيكم ثمحبنا أما أنا فأحتال وأتخلص وأمل
 مسرور فيتجائن وأما سفيان فيهرب وأما شريك فيقع فلما قربوا من بغداد أظهر
 سفيان أنه يريد قضاء الحاجة فجلس الموكل به ينتظره فرأى سفيان فقال للملاحها
 ان لم تمكنني منها ذبحت تأول قوله صلى الله عليه وسلم من جعل قاضياً فقد
 ذبح بغير سكين ودفع للملاح دراهم فلما لم يجد الموكل به هرب أيضاً فلما دخلوا
 على المنصور تقدم اليه مسرور فقال له هات يدك كيف أنت ودوابك وأولادك
 فقال أخرجوه فانه مجنون وعرض على أبي حنيفة تولية القضاء فأبى عليه
 فحلف ليفعلن فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل فأعاد المنصور فأعاد أبو حنيفة
 فقال له الربيع الحاجب ألا ترى أمير المؤمنين بحلف قال هو أقهر على كفارة
 يمينه منى على كفارة يميني فأمر بحبسه ثم دعا به فقال أرغب عما نحن فيه فقال
 أصلح الله أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين اتق الله ولا تشرك في أمانتك من لا

يخاف الله والله ما أنا مأمون الرضا فكيف أكون مأمون الغضب فلا أصلح
 لذلك فقال كذبت أنت تصاح لذلك فقال يا أمير المؤمنين قد حكمت على نفسك
 ان كنت صادقا فقد أخبرت أمير المؤمنين اني لا أصلح وان كنت كاذبا فكيف
 يحل لك أن تولى قاضيا كذابا ومع ذلك فاني رجل مؤلى ولا تكاد العرب
 ترضى بأن يكون عليهم مؤلى فأمر به الى الحبس وعرض على شريك ذلك
 فقبله فهجره الثوري فقال أمكنك الحرب فلم تهرب وما قيل انه تولى عد
 اهلن أيا ما ليكفر عن يمينه وده الأئمة بأن الصحيح انه توفى في السجن من الضرب
 أو السم كما يأتي

❦ الفصل التاسع والعشرون في سنده في القراءة ❦ جاء في عدة طرق انه أخذ
 القراءة عن الامام عاصم أحد القراء السبعة ووقع لجماعة من المفسرين وغيرهم
 أنهم نسبوا اليه قراآت شاذة اختار القراءة بها وقد شنع أئمة من الحفاظ
 المتأخرين عليهم في ذلك وأنهم اغتروا في نقل ذلك عنه على كتاب لشخص
 اسمه محمد بن جعفر الخزاعي ألفه في قراآت أبي حنيفة وقد صرح جماعة
 منهم الدارقطني بأن ذلك الكتاب موضوع لا أصل له وأبو حنيفة يرى من
 ذلك اذ هو أعقل وأدين من أن يعدل عن القراآت المتواترة الى قراآت
 شاذة ولا وجه لكثير منها

❦ الفصل الثلاثون في سنده في الحديث ❦ مر انه أخذ عن أربعة آلاف
 شيخ من أئمة التابعين وغيرهم ومن ثمة ذكره الذهبي وغيره في طبقات الحفاظ
 من الحديث ومن زعم قلة اعتناؤه بالحديث فهو اما لتساهله أو حسده اذ كيف
 يتأتى لمن هو كذلك استنباط مثل ما استنبطه من المسائل التي لا تحصى كثرة
 مع انه أول من استنبط من الأدلة على الوجه المخصوص المعروف في كتب
 أصحابه رحمة الله عليهم ولاجل اشتغاله بهذا الالم لم يظهر حديثه في الخارج
 كما ان أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لما اشتغلا بمصالح المسلمين العامة لم يظهر

عنهما من رواية الاحاديث مثل ماظهر عن دونهما حتى صفار الصحابة رضوان الله عليهم وكذلك مالك والشافعي لم يظهر عنهما مثل ماظهر عن تفرغ للرواية كأبي زرعة وابن مهين لاشتغالهما بذلك الاستنباط على ان كثرة الرواية بدون دراية ليس فيه كبير مدح بل عقد له ابن عبد البر باباني ذمهم قال الذي عليه فقهاء جماعة المسلمين ولماؤهم ذم الاكثر من الحديث بدون تفقه ولا تدبر وقال ابن شبرمة أقل الرواية تفقه وقال ابن المبارك ليكن الذي يعتمد عليه الاثر وخذ من الرأي مايفسر لك الحديث ومن أعذار أبي حنيفة أيضاً مايفيده قوله لا ينبغي للرجل أن يحدث من الحديث الا بما حفظه يوم سمعه الى يوم يحدث به فهو لا يري الرواية الا لمن حفظه وروى الخطيب عن اسرايل ابن يونس انه قال نعم الرجل العماني ما كان أحفظه لكل حديث فيه فقه وأشد خفصه عنه وأعم بما فيه من الفقه وعن أبي يوسف ما رأيت أحداً أعلم بتفسير الحديث ومواضع النكت التي فيه من الفقه من أبي حنيفة وقال أيضاً ماخالفته في شيء قط فتدبرته الارأيت مذهبه الذي ذهب اليه أنجي في الآخرة وكنت ربما مات الى الحديث فكان هو أيمر بالحديث الصحيح وفي قول كان اذا صمم على قول ذرئت على مشايخ الكوفة هل أجد في تقوية قوله حديثاً أو أثراً فرما وجدت الحديثين والثلاثة فأنيته بها فنها مايقول فيه هذا غير صحيح أو غير معروف فأقول له وما علمك بذلك مع انه يوافق قولك فيقول أنا عالم بعلم أهل الكوفة وكان عند الاعمش فستل عن مسائل فقال لابي حنيفة ما تقول فيها فأجابه قال من أين لك هذا قال من أحاديثك التي رويتها عنك وسرد له عدة أحاديث بطرقها فقال الاعمش حسبك ماحدثتك في مائة يوم تحدثني به في ساعة واحدة ما علمت أنك تعمل بهذه الاحاديث يا معشر الفقهاء أنتم الاطباء ونحن الصيادلة وأنت أيها الرجل أخذت بكلا الطرفين وقد خرج الحفاظ من أحاديثه مسانيد كثيرة اتصل بنا كثير منها كما هو مذكور في مسندات

مشايخنا وحذقها لطول الكلام عليها مع أنه ليس فيها كثير غرض
 الفصل الحادى والثلاثون في سبب وفاته ❦ مر ان المنصور طلبه للقضاء
 وأن يكون قضاة بلاد الاسلام من تحت أمره فامتنع خلف وغلظ ان لم يفعل
 ليحبسنه وليشدتن عليه فامتنع فحبسه وكان يرسل له ان أحببت الخلاص
 فاقبل فيمتنع ولما شدد الامتناع أمران يخرج كل يوم فيضرب عشرة أسواط
 وينادى عليه في الاسواق فاخرج وضرب ضرباً موجعاً حتى سال الدم على
 عقيقه ونودى عليه وهو كذلك في الاسواق ثم أعيد الى الحبس وضيق عليه
 تضيقاً شديداً حتى في ما كله ومشربه ثم فعل به ذلك الضرب الشديد والبداء
 في اليوم الثاني والثالث ثم هكذا الى عشرة أيام حينئذ بكى واكد الداء فتوفى بعد
 خمسة أيام وروى جماعة انه رفع اليه قدح فيه سم ليشرب فامتنع وقال اني لاعلم
 ما فيه ولا أعين على قتل نفسى فطرح ثم صب في فيه قهراً فمات وقيل ان ذلك
 كان بحضرة المنصور وصح انه لما أحس بالموت سجد فخرجت نفسه وهو
 ساجده ❦ قيل الامتناع عن القضاء لا يوجب للمنصور أن يقتله هذه القتلة الشنيعة
 وانما السبب في ذلك أن بعض أعداء أبي حنيفة دس الى المنصور ان أبا حنيفة
 هو الذى أنار عليه ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن على رضى الله
 عنهم الخارج عليه بالبصرة تخاف خوفاً شديداً ولم يقر له قرار وانه قواه بمال
 كثير نخشى المنصور من ميله الى ابراهيم لانه أعنى أبا حنيفة كان وجها ذا
 مال واسع من التجارة فطلبه لبغداد ولم يحسر على قتله بغير سبب فطلب منه
 القضاء مع علمه بانه لا يقبله ليتوصل بذلك الى قتله

❦ الفصل الثانى والثلاثون في تاريخ وفاته ❦ اتفقوا على انه رحمة الله عليه مات
 سنة مائة وخسين عن سبعين سنة والقول الذى انه مات في سنة مائة واحدى
 وخسين غلط كما صرحوا به قال كثيرون وكان موته في رجب وقيل شعبان
 وقيل نصف شوال ولم يختلف غير ولده حماد

﴿ الفصل الثالث والثلاثون في تجهيزه ﴾ لما توفي رحمه الله عليه أخرج من مكان حبسه فحملة خمسة أنفس إلى أن أتوا به إلى مكان غسله فغسله الحسن ابن عماره قاضي بغداد وصب عليه أبو رجاء عبدالله بن واقد الهروي ولما فرغ الحسن من غسله قال رحمك الله لم تقطر منذ ثلاثين سنة ولم تتوسد يمينك بالليل منذ أربعين سنة كنت أفقها وأعبدنا وأزهدنا وأجمعنا لخصال الخير وقبرت اذ قبرت إلى خير وسنة وأتعبت من بعدك وما فرغوا من غسله الا وقد اجتمع من أهل بغداد خلق لا يحصهم الا الله تعالى كأنه نودي لهم بموته وحزر من صلى عليه فقبل بلغوا خمسين ألفا وقيل أكثر وأعيدت الصلاة عليه ست مرات آخرها ابنه حماد ولم يقدر على دفنه إلى بعد العصر من الزحام ومكث الناس يصلون على قبره نحو عشرين يوما وأوصى أن يدفن بمقابر الخبزران بالجانب الشرقي لان أرضها طيبة غير مغصوبة ولما بلغ المنصور ذلك قال يندر فيك حياً وميتاً ولما بلغ ابن جريج فقيه مكة وشيخ شيخ الشافعي موته استرجع وقال أي علم ذهب ولما بلغ شعبة استرجع وقال طفي عن الكوفة نور العلم أما انهم لا يرون مثله أبداً وبعد مدة طويلة بنى على قبره الملك أبو سعد المستوفي الخوارزمي قبة عظيمة وإلى جانبها مدرسة .

﴿ الفصل الرابع والثلاثون فيما سمع من الهوائف بعد موته ﴾ جاء عن صدقة المغابري وكان مجاب الدعوة انه لما دفن أبو حنيفة سمع صوتاً في الليل : ذل ليال يقول (شعرا)

ذهب الفقه فلا فقه لكم فاتقوا الله وكونوا خلفا

مات نعمان فمن هذا الذي يحيي الليل اذا ماسجفا

وقيل ان الجن بكته ليلة مات فكانوا يسمعون الصوت بهذين البيتين ولا يرون صورة الشخص

﴿ الفصل الخامس والثلاثون في تاديب الائمة معه في مماته كما هو في حياته

وان قبره يزار لقضاء الحوائج) اعلم انه لم يزل العلماء وذوو الحاجات يزورون قبره ويتوسلون عنده في قضاء حوائجهم ويرون نجاح ذلك منهم الامام الشافعي رحمه الله لما كان ببغداد فانه جاء عنه انه قال اني لا تبرك بابي حنيفة واجي الى قبره فاذا عرضت لي حاجة صليت ركعتين وجئت الى قبره وسألت الله عنده فتقضى سريعاً وذكر بعض المتكلمين على منهاج النووي ان الشافعي صلى الصبح عند قبره فلم يقنت قليل له لم قال تأدبا مع صاحب هذا القبر وذكر ذلك غيره ايضاً وزاد انه لم يجهر بالبسملة ولا إشكال في ذلك خلافاً لمن ظنه لأنه قد يمرض للسنة ما يرجح ترك فعلها لكونه الآن أهم منها ولا شك ان الاعلام برفعة مقام العلماء أمر مطلوب متأكد وانه عند الاحتياج اليه لرغم أنت حاسد أو تعليم جاهل أفضل من مجرد فعل القنوت والجهر بالبسملة للخلاف فيها وعدم الخلاف فيه ولأن نفعه متعدد ونفع ذنبك قاصر ولا شك ايضاً ان الامام أبا حنيفة كان له حساد كثيرون في حياته وبعد مماته حتى رموه بالعظام وسعوا في قتله تلك القتلة الشنيعة السابقة ولا شك ايضاً ان البيان بالفعل أظهر منه بالقول لان دلالة الفعل عقابية ودلالة القول وضعية وهي يتصور فيها التخلف عن مدلولها بخلاف الدلالة الفعلية اذ الدلالة على كرم زيد بفعله للكرم لا يشبهها الدلالة على كرمه بقوله اني كريم واذا تمهدت هذه الدواعي اتضح ان فعل الشافعي لذلك أفضل من فعله للقنوت والجهر اظهاراً لمزيد التأدب مع هذا الامام ولزيد شرفه وعلوه وانه من أئمة المسلمين الذين يقتدى بهم ويجب عليهم توقيرهم وتعظيمهم وانه ممن يستحيا منه ويتأدب معه من أن يفعل بمحضرتة خلاف قوله بعد وفاته فكيف في حياته وان الحاسدين له خسروا خسراً مبيناً وانهم ممن أضله الله على علم ولما وقف ابن المبارك على قبره قال رحمك الله مات ابراهيم النخعي وحساد بن سلمان وتركاً خلفاً ومات أنت ولم تترك علي وجه الارض خلفاً ثم بكى بكاء شديداً وقال الحسن بن عماره على

قبره كنت لنا خلفاً ممن مضى وما تركت بعدك لنا خلفاً أن خلفوك في العلم الذي علمتهم لم يمكنهم أن يخلفوك في الورع الا بتوفيق الله

(الفصل السادس والثلاثون في بعض منامات حسنة رآها ورؤيت له)

روي انه رأى الله تبارك وتعالى تسعاً وتسعين مرة فقال في نفسه لئن رأيته تمام المائة لاسأله بم تنجو الخلاق من عذابه فرآه تبارك وتعالى فسأله فأجابه ومرا انه رأى كأنه ينش قبر النبي صلى الله عليه وسلم وان ابن سيرين وتلميذه أو لاها بأنه يظهر أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم وينشر علماً لم يسبقه اليه أحد قبله قال هشام فنظر ابو حنيفة وتكلم حينئذ ورأى هذه الرؤيا له بعض أصحابه ايضا وان الناس ينظرون اليه ولا ينكر عليه أحد منهم ثم تناول من ذلك التراب قدراً كثيراً فنفخه في الهواء من الجهات الاربع فهاثه فقصها على ابن سيرين فقال ويحك ان هذا الذي رأيت لرجل جليل عظيم ان كان فقيها أو عالماً قلت إنه فقيه قال فوالله ليظهرن هذا الرجل من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يظهره الناس وليذهبن اسمه شرقاً وغرباً في جميع تلك النواحي التي ذر ذلك التراب فيها وقال ازمير بن كيسان رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وخلفه ابو بكر وعمر فقلت لهما أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء قال لا سل ولا ترفع صوتك فسأله عن علم أبي حنيفة لاني كنت زاهداً فيه فقال هذا علم انفتح من علم الخضر ورأيت ثلاث نجوم سقطت من السماء مرتبة فكانت أبا حنيفة ثم مسعراً ثم النورى فذكر ذلك لمحمد بن مقاتل فبكي وقال العلماء نجوم الارض ورأى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم في المحشر قائماً على حوضه وعن يمينه ابراهيم الخليل عليه السلام يضع خده على صدر النبي صلى الله عليه وسلم ثم ابا بكر هكذا حتى عد سبعة عشر شيخاً ورأى أمام الحوض بعض جيرانه وبين يديه اماء فسأله أن يتاوله ليشرب فقال حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فأذن له فأعطاه كأساً فشربه وسقى أصحابه

كلهم فلم يتقص منه قدر أئمة وكان ذلك ماء أبيض من اللبن وأبرد من التاج وأحلى من العسل ورأى بعض الابدال محمد بن الحسن فقال له ما فعل الله بك قال قال انى لم اجعل جوفك وعاء للعلم وأريد ان اعذبك فقلت له ما فعل بابي يوسف قال فوقي قلت فما فعل بابي حنيفة قال في أعلي عليين وفي رواية فوق ابى يوسف بطبقات ورؤى بعض الصالحين فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لى وبابى بي وبابى حنيفة النعمان بن ثابت الملائكة ونحن وهو فى أعلى عليين وقام شخص لمقاتل بن سليمان بن حلقته فقال رأيت كان رجلا نزل من السماء وعليه ثياب بيض فقام على أطول منارة ببغداد ونادى ماذا فقد الناس فقال مقاتل لئن صدقت رؤياك ليفقدن أعلم أهل الدنيا فلم يمت الا ابو حنيفة فاسترجع مقاتل ثم قال مات من كان يفرج عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم وعن ابى معافى الفضل بن خالد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله ما تقول فى علم أبى حنيفة فقال ذلك علم يحتاج الناس اليه وعن مسدد بن عبد الرحمن البصري أنه نام بمكة بين الركن والمقام قبيل الفجر فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ما تقول فى هذا الرجل الذى بالكوفة النعمان بن ثابت أخذ من علمه فقال صلى الله عليه وسلم خذ من علمه واعمل بعمله فتم الرجل هو قال فقامت وكنت أكره الناس للنعمان وأنا أستغفر الله مما كان منى ورأى بعض أئمة الحنابلة النبي صلى الله عليه وسلم قال فقلت له يارسول الله حدثنى عن المذاهب فقال المذاهب ثلاثة فوق فى نفسى انه يخرج مذهب ابى حنيفة لتمسكه بالرأى فابتدأ وقال ابو حنيفة والشافعى واحمد ثم قال ومالك أربعة أربعة فقلت ايها خير فقال ظنى انه قال مذهب احمد (نبيه) زعم بعض حاسديه انه رؤى له منامات بضد ذلك منها ان الزبير بن احمد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا حنيفة على يساره قالتهم وقال له فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوم ليسوا بها بكافرين

والشافعي عن يمينه فالتفت وقال له أولئك الذين هدي الله فبهداهم اقتده وليس هذا المنام بصحيح لان الامام الحافظ الديلمي صاحب الفردوس شافعي ومع ذلك روى عن المظفر عن الاستاذ الحافظ أبي جعفر القايني انه رأى مناما طويلا مشتملا على أشياء سألتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها اختلاف الأئمة فقال صلى الله عليه وسلم كل في اجتهاده مصيب فقال يارسول الله أبو حنيفة يقول المجتهدان مصيبان والحق في واحد والشافعي يقول المجتهدان مصيب ومخطي معفو عنه فقال صلى الله عليه وسلم هما قريبان في المعنى وان كانا مختلفين في اللفظ فقلت يارسول الله فأيهما أولى بالاخذ فقال كلاهما على الحق قلت فما معنى قول الزبير بن أحمد وذكر مامر عنه فقال صلى الله عليه وسلم لا أحفظه ولو قلت لقلت لكليهما أولئك على هدي من ربهم قلت الحمد لله الذي جعل في الامر سعة وأرجو أن يكون اختلافهم رحمة ومنها منام آخر نحو ذلك حذفته لشناعته ويكفي في رده مامر له من المنامات على انها كثيرة فانما اقتصرت منها على ضررها اختصاراً

❦ الفصل السابع والثلاثون في الرد على من قدح في أبي حنيفة بتقديمه القياس على السنة ❦ قال الحافظ ابن عبد البر ما حصله أفرط أصحاب الحديث في ذم أبي حنيفة وتجاوزوا الحد في ذلك لتقديمه القياس على الاثر وأكثر أهل العلم يقولون اذا صح الحديث بطل الرأي والقياس لكنه لم يرد إلا بعض أخبار الآحاد بتأويل محتمل وكثير منه قد تقدمه اليه غيره وتابعه عليه مثله وجل ما يوجد له من ذلك سبع فيه أهل علم بلده كإبراهيم النخعي وأصحاب ابن مسعود إلا أنه أكثر من ذلك هو وأصحابه وغيره انما يوجد له ذلك قليلا ومن ثمة لما قيل لأحمد بن حنبل ما لذي نعمتم عليه قال الرأي قيل أليس مالك تكلم بالرأي قال بلى ولكن أبو حنيفة أكثر رأيا منه قيل فهلا تكلمتم في هذا بحصته وهذا بحصته فسكت أحمد قال الليث بن سعد أحصيت على مالك سبعين مسألة

قال فيها برأيه وكلها مخالفة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كُتبت اليه أعظمه في ذلك ولم نجد أحداً من علماء الأمة أثبت حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده إلا بحجة كادعاء نسخ بأثر مثله أو باجماع أو بعمل يجب على أصله الاتقياد اليه أو طعن في سنده ولورده أحد من غير حجة اسقطت عدالته فضلاً عن امامته ولزمه اسم الفسق ولقد عافاهم الله من ذلك وقد جاء عن الصحابة رضى الله عنهم من اجتهد الرأى والقول بالقياس على الاصول ما يطول ذكره وكذلك التابعون وعددهم منهم خلفاء كثيرين انتهى كلام ابن عبد البر وفيه جواب شاف عن ذلك القدر قد برهه والحاصل أن أبا حنيفة لم ينفرد بالقول بالقياس بل على ذلك عمل فقهاء الامصار كما قاله ابن عبد البر وبسط الكلام عليه رداً على من جهل لجعل ذلك عيباً (تبيينه) قد عد جماعة الامام أبا حنيفة رحمه الله من المرجئة وليس هذا الكلام على حقيقته أما أولاً فقال شارح المواقف كان عسان المرجئي يحكي ماذهب اليه من الارجاع عن أبي حنيفة ويعده من المرجئة وهو افتراء عليه قصد به عسان ترويج مذهبه بنسبته الى هذا الامام الجليل الشهير وأما ثانياً فقد قال الآمدي لعل عذر من عده من مرجئة أهل السنة أن المعتزلة كانوا في الصدر الاول يلقبون من خالفهم في القدر مرجئاً أو لانه لما قال الايمان لا يزيد ولا ينقص ظن به الارجاع بتأخير العمل عن الايمان وليس كذلك اذ عرف منه المبالغة في العمل والاجتهاد فيه وأما ثالثاً فقد قال ابن عبد البر كان أبو حنيفة يحسد وينسب اليه ما ليس فيه ويخلق عليه ما لا يليق به وقد أقبل عليه وكيع فرآه مطرقاً مفكراً فقال له من أين فقال من عند شريك فانشأ يقول (شعرا)

ان يحسدوني فاني غيرهم لأنهم قبل من الناس أهل النضل قد حسدوا

فدام لي ولهم بابي وما بهم ومات أكثرنا غيظاً بما يجد

قال وكيع وأظنه كان بلغه عن شريك شئ

﴿الفصل الثامن والثلاثون في رد ما قيل فيه من الجرح﴾ قال أبو عمرو يوسف ابن عبد البر والذين رَوَوْا عن أبي حنيفة ووثقوه وأنشأوا عليه أكثر من الذين تكلموا فيه والذين تكلموا فيه من أهل الحديث أكثر ما عابوا عليه الاغراق في الرأي والقياس وقد مر أن ذلك ليس بعيب وكان يقال يستدل على نباهة الرجل من الماضين بتباين الناس فيه ألا ترى أن علياً كرم الله وجهه هلك فيه فثنان محب أفرط ومبغض فرط قال الامام علي بن المديني أبو حنيفة روى عنه الثوري وابن المبارك وحماد بن زيد وهشام ووكيع وعباد بن العوام وجعفر بن عون وهوثقة لا بأس به وكان شعبة حسن الرأي فيه وقال يحيى بن معين أصحابنا يفرطون في أبي حنيفة وأصحابه فقليل له أكان يكذب قال هو أنبل من ذلك وفي طبقات شيخ الاسلام التاج السبكي الحذر كل الحذر إن تفهم من قاعدتهم أن الجرح مقدم على التعديل على إطلاقها بل الصواب أن من ثبتت امامته وعدالته وكثر مادحوه ومزكوه ونذر جارحه وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب مذهبي أو غيره لم يلتفت إلى جرحه ثم قال بعد كلام طويل بل قد عرفناك أن الجرح لا يقبل منه الجرح وإن فسره في حق من غلبت طاعاته على معصيته ومادحوه على ذاميه ومزكوه على جارحه إذا كانت هناك قرينة يشهد العقل بأن مثلها حامل على الواقعة فيه من تعصب مذهبي أو منافسة دنيوية كما يكون بين النظراء أو غير ذلك وحينئذ فلا يلتفت لكلام الثوري وغيره في أبي حنيفة وابن أبي ذئب وغيره في مالك وابن معين في الشافعي والنسائي في أحمد بن صالح ونحو ذلك قال ولو أطلقنا تقديم الجرح لما سلم لنا أحد من الأئمة إذ ما من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهلك فيه هالكون قال ابن عبد البر هذا باب غلط فيه كثيرون وضلت فيه فرقة جاهلية لا تدري ما عليها في ذلك ثم قال الدليل على أنه لا يقبل في حق من اتخذ جمهور الناس اماماً في الدين قول أحد من الطاعنين لأن السلف قد سبق من بعضهم

في بعض كلام كثير في حال الغضب ومنه ما حمل على الحسد ومنه ما حمل على التأويل مما لا يلزم المقول فيه شيء منه وذكر من كلام الصحابة والتابعين وتابعيهم من النظراء بعضهم في بعض شيئاً كثيراً لم يلتفت إليه أحد من العلماء ولا عولوا عليه لأنهم بشر يغضبون ويرضون والقول في الرضا غير القول في الغضب فمن أراد أن يقبل قول العلماء بعضهم في بعض فليقبل قول من ذكرنا من الصحابة بعضهم في بعض وقول من ذكرنا من التابعين وأئمة المسلمين بعضهم في بعض فإن فعل ذلك فقد ضل ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً ميبيناً وإن لم يفعل ولن يفعل إن شاء الله وألهمه رشده فليقف عند ما شرطناه فإنه الحق الذي لا يصح غيره إن شاء الله تعالى ثم ذكر كلام كثيرين من نظراء مالك فيه وكلام ابن معين في الشافعي قال وما مثل من تكلم فيهما وفي نظرهما إلا كما قال الحسن بن هانئ (شعرا)

يا ناطح الجبل العالي لتكلمه اشفق على الرأس لا تنشفق على الجبل
ولقد أحسن أبو العتاهية حيث قال (شعر)

ومن ذا الذي يخجو من الناس سائلاً وللناس قال بالظنون وقيل
وقيل لابن المبارك فلان يتكلم في أبي حنيفة فانشد (شعرا)

حسدوك إذا ما فضلك إلا بما فضلت به النجباء

وقيل ذلك لابي عاصم النبيل فقال هو كما قال أبو الاسود الدؤلي (شعرا)

حسدوا لقي اذ لم ينالوا سميه قال قوم أعداء له وخصوص

وروى أبو عمرو عن ابن عباس رضي الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم في بعض فائتباعيرون تعابر التيوس في الزريبة وفي رواية عنه استمعوا كلام العلماء ولا تصدقوا بعضهم في بعض فوالذي نفسي بيده لهم أشد تعابراً من التيوس في زروبها وكذلك جاء عن عمرو بن دينار ومن ثمة ذكر في المبسوط في مذهب مالك أنه لا يجوز شهادة القاري

على القارئ يعنى العلماء لانهم أشد الناس تحاسداً وتباغضاً
 (الفصل التاسع والثلاثون في رد ما نقله الخطيب في تاريخه عن القادحين فيه)
 اعلم أنه لم يقصد بذلك الاجمع ما قيل في الرجل على عادة المؤرخين ولم يقصد
 بذلك انتقاصه ولا الخط عن مرتبته بدليل أنه قدم كلام المادحين وأكثر منه
 ومن نقل ما أثره السابقة فهو في أكثرها اتما اعتمد أهل المناقب فيه على ما في
 تاريخ الخطيب ثم عقبه بذكر كلام القادحين ليتبين أنه من جملة الاكابر الذين لم
 يسلموا من خوض الحساد والجاهلين فيهم وما يدل على ذلك أيضاً أن الاسانيد
 التي ذكرها للقدح لا يخلو غالبها من متكلم فيه أو مجهول ولا يجوز اجابا ثم عرض
 ما لم يمثل ذلك فكيف بامام من أئمة المسلمين قال شيخ الاسلام الامام التقي
 ابن دقيق العيد أعراض الناس حفرة من حفر النار وقف على شفيرها الحكم
 والمحدثون وبفرض صحة ما ذكره الخطيب من القدح عن قائله لا يعتد به فانه
 ان كان من غير أقران الامام فهو مقلد لما قاله أو كتبه أعداؤه أو من أقرانه
 فكذلك لما مر أن قول الاقران بعضهم في بعض غير مقبول وقد صرح الحافظان
 الذهبي وابن حجر بذلك قالا ولا سيما اذا لاح أنه لمداوة أو لمذهب اذا لحسد
 لا يجوز منه الا من عصمه الله تعالى قال الذهبي وما علمت عصر اسلم أهله من ذلك
 الا عصر النبيين والصديقين وقال الناج السبكي ينبغي لك أيها المسترشد أن تسلك
 سبيل الادب مع الأئمة الماضين وأن لا تنظر الى كلام بعضهم في بعض الا اذا أتى
 ببرهان واضح ثم ان قدرت على التأويل وتحسين الظن فدونك والا فاضرب
 صفحاً عما جري بينهم فانك لم تخلق لهذا فاشتغل بما يعينك ودع ما يعينك
 ولا يزال طالب العلم عندي نيلاً حتى يخوض فيما جرى بين السلف الماضين
 ويقضى لبعضهم على بعض فإياك ثم إياك أن تصغى الى ما اتفق بين أبي حنيفة
 وسفيان الثوري أو بين مالك وابن أبي ذئب أو بين أحمد بن صالح والنسائي أو بين
 أحمد والحرث بن أسد المحاسبي وهلم جرا الى زمان العز بن عبد السلام والتقي

ابن الصلاح فأنك اذا اشتغلت بذلك خشيت عليك الهلاك فالقوم أئمة أعلام
ولا قوا لهم محامل وربما لم تفهم بعضها فليس لنا الا الرضى عنهم والسكوت عما
جرى بينهم كما نقول فيما جرى بين الصحابة رضوان الله عليهم
(الفصل الاربعون في رد ما قيل انه خالف صرائح الاحاديث الصحيحة من
غير حجة) هذا باب واسع جداً يستدعى سرد جميع أبواب الفقه فلنشر الى
قواعد اجمالية تنفع من استحضرها عند الادلة التفصيلية واعلم أن ممن زعم
ذلك من المتقدمين سفيان الثوري وآخرين منهم الحافظ أبو بكر بن أبي
شعبة الكوفي وشيخ البخاري وسبب صدور ذلك منهم انهم استروحوا ولم
يتأملوا قواعده وأصوله اذ منها كما قاله الامام الحافظ أبو عمر بن عبد البر
 وغيره. ان خبر الواحد لا يقبل اذا خالف الاصول المجمع عليها حينئذ يقدم
القياس عليه وقد اعتذر عن تقديمه القياس على خبر الواحد بان ذلك لموجب
لا عبثاً ولا رداً للحديث مع سلامته عن القوادح حاشاء الله تعالى من ذلك
بل لموجب أي موجب أما كونه لم يطلع على الحديث أو لم يصح عنده
أو كونه رواية غير فقيه وقد خالف القياس ومن ثمة ردوا حديث أبي هريرة
في المصراة لكن انتصر جماعة من الحنفية لما عليه أكثر العلماء من أن
فقه الراوي ليس شرطاً لتقديم الخبر على القياس قالوا وقد عمل أصحابنا
بحديث أبي هريرة اذا أكل الصائم أو شرب ناسياً مع مخالفته للقياس حتى قال
أبو حنيفة رحمه الله لولا الرواية لقلت بالقياس وقد ثبت عن أبي حنيفة انه قال
ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى الرأس والعين ولم ينقل عن
أحد من السلف اشتراط فقه الراوي فثبت أن القول باشتراطه قول محدث
قال بعضهم على ان أبا هريرة كان فقيها اذ لم يعدم شيئاً من أسباب الاجتهاد
وقد كان يفتي في زمن الصحابة وما كان يفتي في ذلك الزمن الا فقيه مجتهد
وتبعه على ذلك المحيوى القرشي في طبقات الحنفية فقال انه من فقهاء الصحابة

كما ذكره ابن حزم وقد جمع شيخنا شيخ الاسلام التقي السبكي فتاويه في
جزء سمعته منه انتهى. واما عمل الراوى بخلاف مرويه لانه يدل على النسخ
أو نحوه ومن ثمة أخذوا بعمل أبي هريرة بالغسل من ولوغ الكلب ثلاثا مع
روايته للسبع ويقول ابن عباس ان المرتدة لا تقتل مع روايته من يدل دينه
فاقبلوه واما عموم البلوي به بان يحتاج كل واحد الى معرفته لان العادة تقضى
باستفاضة نقل مثله فافراد واحد به قدح فيه ومن ثمة لم يأخذوا بخبر نقض
الوضوء بمس الذكر الذي يرويه بسرة مع عموم الحاجة الى معرفته واما كونه
ورد في حد أو كفارة لسقوطهما بلشبهة واحتمال خطأ الراوى المنفردة شبهة
واما مخالفته للقياس الجلى أو الذى عضده حديث آخروا ما طعن بعض السلف
فيه بخبر القسامة واما وقوع الاختلاف بين الصحابة فى مسئلة ورد فيها خبر
الواحد ولم يحتج أحد منهم به فاعراضهم عن الاحتجاج به مع شدة عنايتهم
بالاحاديث دليل على نسخه أو نحوه مثاله خبر الطلاق بالرجال فانهم اختلفوا
فى ذلك فقال جماعة يعتبر فى ملك الزوج لعدده بحرية الرجل ورقه منهم
الشافعي وآخرون بحرية المرأة ورقها منهم أبو حنيفة وآخرون يعتبر بمن رق
منهما واما مخالفته أعنى خبر الواحد لظاهر عموم القرآن لان أبا حنيفة لا يرى
تخصيص عموم ولا نسخه بخبر الواحد لانه ظنى وذلك يقينى وتقديم أقوى
الدليلين واجب من ذلك خبر لاصالة الإبغامة الكتاب مخالف لعموم (فاقروا
ما يسر منه) واما مخالفته للسنة المشهورة لان الخبر المشهور أقوى من خبر
الآحاد بخبر الشاهد واليمين فانه مخالف لعموم الخبر المشهور البينة على المدعى
واليمين على من أنكر واما كونه زائداً على القرآن كهذا فان الذى فى القرآن
رجلان أو رجل وامرأتان فالشاهد واليمين زائد عليهما اذا تقرر ذلك علم منه
نزاهة أبي حنيفة رحمه الله بمناصبه اليه أعداؤه والجاهلون لقواعده بل لمواقع
الاجتهاد من أصلها من تركه لخبر الآحاد بغير حجة وان لم يترك خبراً للدليل

أقوى عنه وأوضح قال ابن حزم جميع الحنفية مجمعون على ان مذهب أبي حنيفة أن ضعيف الحديث عنده أولى من الرأي فتأمل هذا الاعتناء بالأحاديث وعظيم جلالها وموقعها عنده ومن ثم قدم العمل بالأحاديث المرسلة على العمل بالقياس فأوجب الوضوء من القهقهة مع أنها ليست بمحدث في القياس للخبر المرسى فيها ولم يقل بذلك في صلاة الجنازة وسجود التلاوة اقتصاراً مع النص فانه انما ورد في الصلاة ذات الركوع والسجود وقد قال المحققون لا يستقيم العمل بالحديث بدون استعمال الرأي فيه اذ هو المدرك لمعانيه التي هي مناط الاحكام ومن ثم لما لم يكن لبعض الحديثين تأمل لمدرك التحريم في الرضاع قال بان المرتضعين بلبن شاء ثبت بينهما المحرمية ولا العمل بالرأي المحض ومن ثم لم يفطر الصائم بنحو الاكل ناسياً وأفطر بالاستقاة مع أن القياس في الاول الفطر لوجود ما يضاد الصوم وفي الثاني عدمه لان الصوم انما يفسده ما دخل دون ماخرج ﴿خاتمة﴾ قد بان لك وانضح ان الامام أبا حنيفة رحمه الله انما ترك بعض خبر الآحاد لهذه القواعد والأعذار التي أشرنا اليها ونهناك عليها فاحذر أن تزل قدمك مع من زل أو يضل فهمك مع من ضل فانك اذا تخسر أعمالك مع جملة من خسروا وتذكر بالسوء والفضيحة مع من بهما ذكر وتعرض لامر لا طاقة لك بحمل ضرره وترتبك في فقر مد لهم لا قدرة لك على النجاة من خطره فبادر الى السلامة ما استطعت اليه سبيلا وكن بمن سلك منها سبيل النجاة ودعا اليها بكرة وأصيلا وحفظ باطنه وظاهره عن ان يخوض في أحد من المسلمين بما يزن فقيراً أو فتيلاً فان الله يخذلك خذلاً تاميناً ويهينك هواناً عظيماً (سنة الله التي قرخت في عباده ولن تجد لسنة الله تبديلاً) وقد جهد كثيرون ممن تعرضوا السهام القطيعة وتحلوا بالصفات القبيحة القطيعة على أن يحطوا من مرتبة هذا الامام الاعظم والخبر المقدس يصر فوا قلوب أهل عصره ومن بعدهم عن محبته وتقليده واتباعه واعتقاد عظيمته وامامتة فما قدروا على ذلك ولا يفيد كلامهم

فيه في مسلك من المسالك ليس ذلك الا لان أمره أمر سماوي لاجلة لاحد في رفعه ومن يرفعه الله تعالى ويعطيه من خزائنه الواسعة لا يقدر أحد على خفضه ولا منعه جعلنا الله ممن قام بما للآئمة من الحقوق ولم يتدنس بشيء من القطيعة والعقوق وعرف لكل ذي حق حقه فأداءه كما يجب وشملته عين العناية كما يحب ولم يخف في جنب نصرة مصاييح الدجا ونجوم السماء لومة لائم حرم التوفيق ولا تفريق محروم هوى به لتعصبه في مكان سحق ولا غيظ تمقوت ضل به رأيه السخيف حتى حط عن مراتب أولى الانصاف والتشريف . . فضراعة اليك اللهم أن نجعلنا ممن قام بحقوق آباءه في الدين لاسيما أكابر السلف الماضين الذين شهد لهم الصادق المصدوق بأنهم من خير القرون المبرئين من كل وصمة وعيب على رغم أنف الحساد الذين رموهم بما هم منه بريئون وعن أنبي الله عليهم في كتابه العزيز بالدعاء لكل عامل عليم بقوله عز قائلا (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) وأن تحشرنا معهم فاننا نجيبهم ومن أحب قوما حشر معهم وان تدخلنا في زميرهم وتجمعنا في جملة خدعهم وتعيد علينا من صالح معاملاتهم وأحوالهم الباهرة وكراماتهم الظاهرة المشكورة حتى نكون من جده أتباعهم وجملة أشياعهم المك الجواد الكريم الرؤف الرحيم ياربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك القديم ولك الشكر الكامل اذأهلتنا للخضوع تحت اشارة أوليائك وجمعائنا من أهل ولائك وصل اللهم وسلم وبارك أفضل صلاة وأفضل سلام وأفضل بركة على أفضل الخلق سيدنا محمد وعلي وآله وصحبه عدد معلوماتك أبدا ومدا كمالك سرمد كمال ذكرك وذكره الذاكرون وغفل عن ذكرك وذكره الغافلون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

﴿ فهرس الخيرات الحسان ﴾

صحيحة

- ٢ خطبة الكتاب والباعث على تأليفه
 ٤ المقدمة الاولى في رد المقصيين على الامام
 ٩ المقدمة الثانية في بيان أمور يعنفها ويقبح جهاتها
 ١٥ المقدمة الثالثة فيما جاء من البشارة النبوية في الامام
 ١٧ الفصل الاول في الاسباب الحاملة على تأليف الكتاب
 ٢١ » الثاني في ذكر نسب الامام
 ٢٢ » الثالث ٠٠ والرابع في مولده واسمه
 ٢٣ » الخامس في صورته
 ٢٣ » السادس فيمن أدركه من الصحابة رضى الله عنهم
 ٢٦ » السابع في ذكر شيوخه الآخذ عنهم
 ٢٦ » الثامن في ذكر الآخذين عنه الحديث والفقه
 ٢٧ » التاسع في مبدل أمره وسبب اشتغاله بالعلم
 ٢٩ » العاشر في ابتداء جلوسه للافتاء والتدريس
 ٣٠ » الحادي عشر فيما بنى عليه مذهبه
 ٣١ » الثاني عشر في الصفات التي تميز بها على من بعده
 ٣٢ » الثالث عشر في ثناء الأئمة عليه
 ٣٧ » الرابع عشر في شدة اجتهاده في العبادة
 ٣٩ » الخامس عشر في خوفه ومراقبته لربه سبحانه وتعالى
 ٤١ » السادس عشر في حفظ لسانه عما لا يعينه وعن السوء ما أمكنه
 ٤٢ » السابع عشر في كرمه وسخائه

- ٤٤ الفصل الثامن عشر في زهد وورعه
- ٤٦ » التاسع عشر في أمانته
- ٤٦ » العشرون في وفور عقله
- ٤٧ » الحادي والعشرون في فراسته
- ٤٨ » الثاني والعشرون والثالث والعشرون في ذكائه وأجوبته المسكتة
- ٦٠ » الرابع والعشرون في حلمه ونحو ذلك
- ٦٢ » الخامس والعشرون في أكلاه من كسبه وردة للجوائز
- ٦٣ » السادس والعشرون في ملبسه
- ٦٤ » السابع والعشرون في شيء من حكمه وآدابه
- ٦٦ » الثامن والعشرون في محنته لما أرادوا توابته الوظائف
- ٦٨ » التاسع والعشرون في سنده في القراءة
- ٦٨ » الثلاثون في سنده في الحديث
- ٧٠ » الحادي والثلاثون في سبب وفاته
- ٧٠ » الثاني والثلاثون في تاريخ وفاته
- ٧١ » الثالث والثلاثون في تجهزه لما توفي رحمه الله
- ٧١ » الرابع والثلاثون فيما سمع من الهواقب بعد موته
- ٧١ » الخامس والثلاثون في تأدب الأئمة معه في مماته كما هو في حياته
- ٧٣ » السادس والثلاثون في بعض منامات حسنة رآها ورؤيت له
- ٧٥ » السابع والثلاثون في الرد على من قدح في أبي حنيفة
- ٧٧ » الثامن والثلاثون في رد ما قيل له فيه من الجرح
- ٧٩ » التاسع والثلاثون في رد ما نقله الخطيب في تاريخه عن القادحين فيه
- ٨٠ » الأربعون في رد ما قيل أنه خالف فيها صراخ الاحاديث

